



**AEBCA**

Asociación de Exbecarios Católicos en Alemania

# **AEBCAM** *agazin*

Revista de la Asociación Ecuatoriana de Exbecarios Católicos en Alemania



# la **AMAZONÍA** y el bien común como prioridad

AÑO 13 N° 13 DICIEMBRE 2018







Katholischer Akademischer  
Ausländer - Dienst • KAAD

## Becas de postgrado en Alemania Auspician:

*Servicio Académico Católico Alemán para extranjeros, KAAD  
Intercambio Cultural Alemán-Latinoamericano, ICALA*



*El KAAD y el ICALA ofrecen becas para Postgrado (master, doctorado e investigación científica) con duración de un semestre a dos años. Previamente la beca financia un nivel del idioma alemán para aprobar el ingreso a la universidad. Las becas se ofrecen en cuatro modalidades:*

*A. Postgrado e investigaciones (master, doctorado) con una duración promedio de dos años. Durante el tiempo del estudio, el becario recibe apoyo académico y espiritual a través de seminarios y jornadas de reflexión interdisciplinarias.*

*B. Invitaciones de un semestre para docentes universitarios que ya fueron becados.*

*C. Proyectos de investigación: Apoyos económicos de dos semestres para grupos de investigadores que lo realizan en los propios países,*

*D. Becas de dos a cuatro semestres para investigadores alemanes en universidades latinoamericanas.*

### INFORMACIÓN

Dra. Patricia Carrera Burneo  
Email: pcarrera@puce.edu.ec  
Quito - Ecuador

[www.kaad.de](http://www.kaad.de)

En cooperación con:





## CARTA DEL EDITOR

El clamor de la tierra sometida a los voraces intereses del extractivismo genera inusitados impactos en la vida y en la salud de las poblaciones amazónicas en su medio ambiente y en sus relaciones entre sí.

Este modelo económico sin desarrollo integral ni inclusivo y sus letales consecuencias sobre la tierra, el clima y el agua desplazan sin misericordia a sus poblaciones autóctonas y originarias de su hábitat natural.

Ante la necesidad de profundizar aún más la reflexión sobre la Amazonía como parte del cuidado de la casa común y de otros importantes biomas planetarios AEBCCAMagazin propone en el presente número el tema: **la Amazonía y el bien común como prioridad.**

La impostergable defensa de la Amazonía así como de otras importantes comunidades ecológicas que la habitan, han permitido a los articulistas de AEBCCAMagazin analizar desde la academia la problemática con diferentes aristas sin dejar de señalar las responsabilidades que deben asumir todos: Estado, empresas, sociedad civil y pueblos ancestrales.

La Iglesia, por su Parte, prepara el Sínodo para la Panamazonía 2019 para octubre próximo donde se discierne el tema a la luz de 'Laudato Si' para preservar el medio ambiente o disminuir los efectos no deseados producidos por el tipo de desarrollo que hemos creado, efectos negativos sobre las poblaciones y sobre la naturaleza.

Esta edición ofrece también una importante reflexión sobre las Conclusiones de Medellín 50 Años después, examinando los avances, retrocesos y nuevos escenarios socio-religioso-pastorales con relación a Medellín 1968, donde el mensaje a los pueblos de América Latina se centraba en vivir con "nuestros pueblos el proceso de colonización, liberación y organización".

Invitamos pues, a usted querida lectora, estimado amigo de AEBCCAMagazin a una lectura reflexiva de los diferentes temas a fin de comprender mejor la propuesta del "buen vivir" que se puede alcanzar cuando la defensa de la vida, del planeta y de todos los seres vivos sea realidad plena.

Nuestro agradecimiento cordial a las y los articulistas del presente número por su decidida como voluntaria colaboración, cuyas opiniones son de su exclusiva responsabilidad. Y a las personas e instituciones que nos brindaron su apoyo y colaboración en el presente año, nuestra sincera gratitud.

Oswaldo Mata Mera





5



8



10



13



14



15



16



18



19



23



29



31

# Indice

Pág

CARTA DEL EDITOR 3

LA TIERRA TAMBIÉN GIME: UNA LLAMADA A LA ECONOMÍA DE LA NATURALEZA  
*OSWALDO MATA MERA* 5

JARDINEROS GRATUITOS DEL MUNDO: ¡UNÍOS!  
*LUIS PANCHI VASCO* 8

LA ESPERANZA SABE A SELVA: EJEMPLOS DE LIDERAZGO SOCIO-AMBIENTAL  
QUE REVERDECEN EL FUTURO DE LA AMAZONÍA PERUANA  
*CARLA MADUÑO FLORIÁN* 10

DEL AMOR A LA NATURALEZA AL AMBIENTALISMO POPULAR. EN BÚSQUEDA DE  
LOS DERECHOS DE LA AMAZONÍA A TRAVÉS DE LA AGRICULTURA ECOLÓGICA  
*CRISTINA FIERRO* 13

ACTUALIDAD AEBCA/KAAD 14

VITAMINAS PARA EL ESPÍRITU 15

PENSANDO SAÚDE E INTEGRALIDADE ECOLÓGICA – O QUE ACONTECE NA  
AMAZÔNIA?  
*ALINE NEUTZLING BRUM* 16

...DESENFQUE 18

VIAJEROS INTERNACIONALES EN LA AMAZONIA DEL SIGLO XIX  
*THOMAS KRÜGGELER* 19

EL CAMINAR DE LA ESPIRITUALIDAD Y RELIGIOSIDAD POPULAR  
LATINOAMERICANAS  
*CARLOS IGNACIO MAN GING* 23

...EN CONTEXTO 29

AMAZONIA: NUEVOS CAMINOS PARA LA IGLESIA Y PARA UNA ECOLOGIA INTEGRAL

AEBCA EN IMÁGENES 31

## EDITOR:

Asociacion Ecuatoriana de Exbecarios Católicos en Alemania, AEBCA  
Dirección: Italia N30-11 y Av. E. Alfaro Edificio Fincofis 4P  
Teléfonos: 2554307 E-mail: [omatamera@hotmail.com](mailto:omatamera@hotmail.com)  
Apartado: 17 - 15 0082- C  
QUITO - ECUADOR

DISEÑO E IMPRESIÓN:  
CYDISEÑO 0999734067

El contenido de los artículos, no reflejan necesariamente  
el pensamiento de AEBCA

# LA TIERRA TAMBIÉN GIME: UNA LLAMADA A LA ECONOMÍA DE LA NATURALEZA



\* Oswaldo Mata Mera

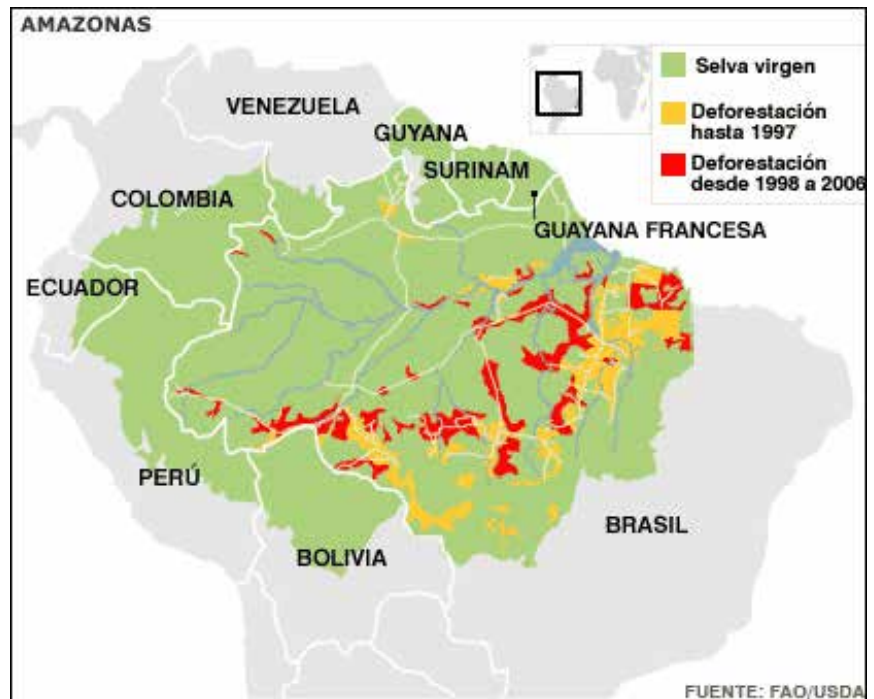
La amazonia es una región rica en biodiversidad, multi-étnica, pluri-cultural y pluri-religiosa de vital importancia para la aldea global que nos cobija.

La cuenca amazónica es una región con una biodiversidad única en el mundo que no trata únicamente de las cuestiones relacionadas con lo verde o las especies en extinción. En la selva amazónica se desarrolla diariamente formas del vivir y convivir de los seres humanos entre sí, con la naturaleza y con su sentido, en este universo.

Los pueblos amazónicos inauguran con cada nuevo día una alianza con la creación, alianza de veneración y de confraternidad no para situarnos por encima de la naturaleza, como quien la domina, sino para estar a su lado como quien convive como hermana y hermano.

Hoy no son solo los pobres los que deben ser liberados de la cautividad de un modelo de desarrollo que les niega la dignidad, malgasta sus recursos, y pone en peligro, por la mentalidad extractivista, su frágil equilibrio ecológico elaborado a lo largo de millones de años de trabajo cósmico. El clamor de los pobres se une así al grito de la tierra.

**En la selva amazónica se desarrolla diariamente formas del vivir y convivir de los seres humanos entre sí, con la naturaleza y con su sentido, en este universo.**



Hoy el grito de la Amazonía al Creador, nos recuerda el Papa Francisco, es semejante al grito del Pueblo de Dios en Egipto. Es un grito que anhela la presencia de Dios, especialmente cuando, los pueblos amazónicos por defender sus tierras tropiezan con la criminalización de la protesta, o cuando son testigos de la destrucción del bosque tropical, que constituye su hábitat milenario, o cuando las aguas de sus ríos se llenan de especies de muerte en lugar de vida.

Cada año el Worldwatch Instituto de los Estados Unidos publica un informe sobre el "estado de la tierra". Este informe es cada vez más alarmante. La tierra está enferma y amenazada, pues la cuenca amazónica que supone para nuestro planeta una de las mayores reser-

**la ecología ha abandonado su primer estadio bajo la forma de movimiento verde o de protección y conservación de especies en extinción y se ha transformado en una crítica radical del modelo de civilización que estamos construyendo**

vas de biodiversidad de agua dulce, posee más de un tercio de los bosques primarios del planeta, son más de siete millones de kilómetros cuadrados, con nueve países que comparten este gran bioma (Brasil, Bolivia, Colombia, Ecuador, Guyana, Perú, Surinam, Venezuela, incluyendo la Guyana francesa como territorio ultramar).

La conciencia de la crisis cobró expresión en la década de los



setenta con el informe del Club de Roma, organización mundial de industriales, políticos, altos funcionarios estatales y científicos de diversas áreas para estudiar las interdependencias de las naciones, la complejidad de las sociedades contemporáneas y la naturaleza con el objetivo de elaborar una visión sistemática de los problemas y nuevos medios de acción política encaminados a su solución.

La crisis significa la quiebra de una concepción del mundo. Lo que en la conciencia colectiva era evidente, ahora es sometido a discusión. ¿Cuál era la concepción del mundo indiscutible? Pues que todo debe girar alrededor de la idea de progreso y que ese progreso se mueve entre dos infinitos: el infinito de los recursos de la tierra y el infinito del futuro. Se pensaba que la tierra era inagotable en sus recursos y que podíamos avanzar indefinidamente en la dirección del futuro. Esos dos infinitos son ilusorios. La conciencia de crisis reconoce: que los recursos tienen un límite ya que no todos son renovables; que el crecimiento indefinido hacia el futuro es imposible (Lutzenberger, 1980) porque no podemos universalizar el modelo de crecimiento para todos y para

**Hoy no son solo los pobres los que deben ser liberados de la cautividad de un modelo de desarrollo que les niega la dignidad, malgasta sus recursos, y pone en peligro, por la mentalidad extractivista, su frágil equilibrio ecológico elaborado a lo largo de millones de años de trabajo cósmico. El clamor de los pobres se une así al grito de la tierra.**

siempre. Imaginemos si China quisiera proporcionar a sus familias el número de automóviles que los Estados Unidos proporcionan a las suyas, se transformaría en un inmenso aparcamiento contaminado, nada se movería.

El modelo de sociedad y el sentido de la vida que actualmente se proyecta busca el máximo de beneficio con el mínimo de inversión y en el más corto plazo de tiempo posible. En esta práctica cultural, el ser humano se entiende a sí mismo como un ser sobre las cosas, disponiendo de ellas a placer y nunca como alguien que está junto a las cosas, como miembro de una comunidad mayor, planetaria y cósmica. Gandhi expresa este

fenómeno en la frase: la tierra es suficiente para todos pero no para la voracidad de los consumidores.

La conciencia que va cobrando cada vez mayor difusión en el mundo plantea su lógica desde la perspectiva productivista y, de este modo, se puede llegar a efectos irreversibles para la naturaleza y para la vida humana como son la desertificación, la deforestación, el calentamiento de la tierra y las lluvias ácidas que diezman permanentemente nuestra Madre Tierra; que juntos a una superpoblación acrecientan eventuales conflictos como consecuencia de las desigualdades sociales a nivel planetario.

Dejemos que la ecología haga su trabajo y nos ayude a equilibrar el medio ambiente, esto quiere decir, que lo que está en el punto de mira no es el medio ambiente sino el ambiente entero. Ahora son ellos (los ecologistas) los que se ocupan de la escena ideológica, científica, política, ética y espiritual.

La singularidad del saber ecológico reside en su transversalidad, es decir, en el relacionar hacia los lados (comunidad ecológica), hacia adelante (futuro), hacia atrás (pasado) y hacia adentro (complejidad) todas las experiencias y todas las formas de comprensión como complementarias y útiles para nuestro conocimiento del universo, nuestra funcionalidad dentro de él, y para la solidaridad cósmica que nos une a todos.

La ecología da cuerpo a una preocupación ética, igualmente recopilada a partir de todos los saberes, poderes e instituciones: ¿en qué medida cada uno colabora en la salvaguarda de la naturaleza amenazada? Más que disponer de la realidad a su antojo o domi-





**Se pensaba que la tierra era inagotable en sus recursos y que podíamos avanzar indefinidamente en la dirección del futuro. Esos dos infinitos son ilusorios.**

nar dimensiones de la naturaleza, el ser humano debe aprender el manejo o el trato con la naturaleza obedeciendo a la lógica de la propia naturaleza o bien, partiendo desde su interior, potenciar lo que ya se encuentra seminalmente dentro de ella, siempre desde la perspectiva de su preservación y ulterior desarrollo.

La ecología es la ciencia de la sinfonía de la vida, es la ciencia de la supervivencia (Lutzenberger), es la economía de la naturaleza (Haeckel), y como tal nuestra casa común. Partiendo de esta preocupación ética de responsabilidad para con la creación, la ecología ha abandonado su primer estadio bajo la forma de movimiento verde o de protección y conservación de especies en extinción y se ha transformado en una crítica radical del modelo de civilización que estamos

construyendo. Este modelo es altamente consumidor de energía y desestructurador de todos los ecosistemas. En este sentido es en el que el argumento ecológico se ve siempre evocado en todas las cuestiones que conciernen a la calidad de vida, a la vida humana en el mundo y a la salvaguarda o amenaza de la totalidad planetaria o cosmológica.

**La ecología es la ciencia de la sinfonía de la vida, es la ciencia de la supervivencia (Lutzenberger), es la economía de la naturaleza (Haeckel), y como tal nuestra casa común.**

Debe haber un equilibrio y la economía debe dar prioridad a una vocación por una vida digna. Esta relación equilibrada debe cuidar el ambiente y la vida de los más vulnerables. "En la actualidad hay una sola crisis que es social y ambiental a la vez" (LS 139).

La Encíclica Laudato sí (cf. nn.2016ss) nos invita a una conver-

sión ecológica que implica un estilo de vida nuevo. Es preciso practicar la solidaridad global y superar el individualismo, abrir caminos nuevos de libertad, verdad y belleza. Conversión significa liberarnos de la obsesión del consumo. Comprar es un acto moral, no solo económico. La conversión ecológica es asumir la mística de la interconexión y la interdependencia de todo lo creado. La gratuidad se impone en nuestras actitudes cuando entendemos la vida como don de Dios. Abrazar la vida en solidaridad comunitaria supone un cambio de corazón

Por consiguiente: ¿cómo sobrevivir juntos, seres humanos y medio ambiente, dado que tenemos un mismo origen y un mismo destino común? ¿Cómo salvaguardar lo creado en justicia, participación, integridad y paz?

*\* Oswaldo Mata Mera, MBA, economista, Universidad de Colonia Alemania, CEEE, Consultor de programas sociales y económicos.*

#### BIBLIOGRAFIA

- Amazonia: Nuevos caminos para la Iglesia y para una ecología integral. Documento preparatorio del Sínodo de los Obispos para la Asamblea especial sobre la Región Panamazónica, 08.06.2018 [www.press.vatican.va/bollettino/pubblico/2018/06/08/panam.html](http://www.press.vatican.va/bollettino/pubblico/2018/06/08/panam.html)
- D. Meadows et al., Los límites del crecimiento: Informe al Club de Roma sobre el predicamento de la humanidad, México 1982.
- LS: Francisco, Carta Encíclica sobre el cuidado de la casa Común, Laudato Sí, [24.05.2015].
- J.A. Lutzenberger, Fim do futuro?, Movimento, Porto Alegre, 1980
- REPAM: Amazonia nuevos caminos para la Iglesia y para una ecología integral, Documento preparatorio versión popular



\* Luis Panchi Vasco

## JARDINEROS GRATUITOS DEL MUNDO: ¡UNÍOS!

Se calcula que la cuenca amazónica absorbe el 10% de las emisiones globales de dióxido de carbono de combustibles fósiles (BBC, 2008). La selva amazónica concentra más del 30% de la diversidad biológica del planeta (ibid.). La Amazonía almacena el 20% del oxígeno mundial, concentra el 50% de los bosques del planeta, conserva alrededor del 20% del agua dulce disponible del planeta (WWF, 2017). Por contraposición la población humana presente en la Amazonía es de apenas el 0,5% del planeta (ibid.). Un estudio del 2008 de la Universidad de Oxford, el Instituto Potsdam y otros, concluyeron que la selva amazónica es la segunda área más vulnerable del planeta después del Ártico (BBC, 2008).

La geopolítica mundial ha terminado distribuyendo el trabajo por zonas mundiales. El mundo industrial se ocupa de la producción, la tecnología y la ciencia. El mundo en desarrollo o en subdesarrollo se ocupa de los servicios de mantenimiento de la naturaleza, del aire y el entorno. Es así como los menos desarrollados terminamos siendo los jardineros del mundo. La lástima es que por estos servicios, el mundo industrial no paga un solo centavo mientras que por sus productos los subdesarrollados deben desembolsar grandes y constantes flujos de dinero en razón de actualización de tecnologías, nuevos descubrimientos y adecuación de los sistemas producidos.

En las conferencias mundiales sobre clima, llama la atención que las grandes potencias industriales (Estados Unidos, China) no se comprometan ni un ápice con los cos-



tos que demandaría la reducción de dióxido de carbono y gases contaminantes, lo mismo que con la reducción de un grado centígrado en el calentamiento global. Hace más de diez años, se calculaba que las metas de reducción de gases efecto invernadero equivaldrían a la ralentización de la economía de Estados Unidos y los países industriales en un 1% del PIB. Estados Unidos se negó a cumplir esa meta, considerando los costos de disminución del crecimiento de su economía como inaceptables: desempleo, disminución de presupuestos sobre todo el bélico y posible disminución de su posición hegemónica en el mundo.

**Un estudio del 2008 de la Universidad de Oxford, el Instituto Potsdam y otros, concluyeron que la selva amazónica es la segunda área más vulnerable del planeta después del Ártico (BBC, 2008).**

Se propuso por aquellas épocas aumentar los fondos de ayuda al desarrollo para las naciones pobres a fin de encausarlos para la lucha contra el calentamiento

global. Diez años después la realidad es que, proporcionalmente, esos recursos han sido mermados por los países ricos. Hoy se brinda menos ayuda al desarrollo que una década atrás.

En términos globales significa que la humanidad paga por bienes industriales pero no paga por bienes naturales. Mientras los países industriales se enriquecen los países naturales se empobrecen.

Nadie discute que mantener el planeta limpio y con aire puro cuesta. Lo que se discute es quien asume la cuenta. Conseguir un aire menos contaminado y más puro en el planeta implica una cuenta que nadie quiere pagar. Es claro que los mayores contaminantes del aire se derivan de la combustión del petróleo y sus derivados en los automotores. En Quito, por ejemplo, el 56% de gases contaminantes se derivan de los vehículos. Pero ni la industria automotriz ni los países industriales están dispuestos a asumir los "costos", se trata de "menos ganancias" que la reducción de la producción de vehículos implicaría. En otras palabras, con la tecnología actual, el modo más



simple de reducir las emisiones de gases contaminantes es reducir el parque automotor mundial, para ello es inevitable encarecer el uso del vehículo.

**Es así como los menos desarrollados terminamos siendo los jardineros del mundo. La lástima es que por estos servicios, el mundo industrial no paga un solo centavo mientras que por sus productos los subdesarrollados deben desembolsar grandes y constantes flujos de dinero en razón de actualización de tecnologías, nuevos descubrimientos y adecuación de los sistemas producidos.**

En el Ecuador, por ejemplo, se acaba de subir el precio de la gasolina super, la menos contaminante, en algo más de un dólar por galón. El precio de las otras gasolinas también ha sido elevado pero en menor proporción. Esto significa un castigo directo al consumo de derivados del petróleo y más castigo a los menos contaminantes, lo que ha ocasionado que los consumidores migren al uso de combustibles más contaminantes, en perjuicio del aire de las ciudades del Ecuador. De cualquier modo, el incremento del precio de los combustibles significa un encarecimiento del uso del vehículo lo que redundará en una disminución de la contaminación del aire del mundo. ¿Quién paga esta mejora? La mayoría de ecuatorianos con ingresos correspondientes a una clase media baja. Globalmente hablando los más pobres pagan más por el mejoramiento del planeta.

El cuidado de la región que más CO2 capta en el mundo, que más oxígeno produce y agua conserva, la región amazónica, consume recursos que son aportados por los países en vías de desarrollo que se ubican en esta región. Evitar,



cuidar, prohibir, controlar la tala indiscriminada de la selva, la limpieza de las fuentes de agua dulce, el oxígeno amazónico, significa recursos que en su mayor parte salen de los presupuestos estatales de estos países. El costo de oportunidad al dejar grandes áreas petroleras o mineras inexploradas e inexploradas, significa disminución de presupuestos del estado, significa menos oportunidades de salud, educación, vivienda, calidad de vida para estos países. Mejorar la tecnología, cambiar la matriz energética y productiva requiere inversiones que paradójicamente se financian con deuda externa otorgada por los países industriales, quienes obtienen así un doble beneficio: el servicio de la deuda y la inversión ambiental, apuntándose una contribución a la lucha contra el cambio climático y la contaminación sin haber invertido un centavo, al contrario, ganando intereses.

**En términos globales significa que la humanidad paga por bienes industriales pero no paga por bienes naturales. Mientras los países industriales se enriquecen los países naturales se empobrecen.**

Esta estructura perversa, ya fue denunciada por el Papa Francisco en su encíclica *Laudato si'*, en la que habla de una "deuda ecológica" (Papa Francisco, 2015: n. 52) de parte de los países ricos a favor de

los pobres por contraposición a la deuda externa de los pobres a favor de los ricos, la última se reconoce y se paga, la primera ni se reconoce ni se paga.

Por ello podemos decir que los ciudadanos de los países pobres, los habitantes de la región amazónica somos los jardineros gratuitos del mundo y ante esta realidad sólo cabe el grito: uníos para conseguir el reconocimiento de la deuda ecológica, para picar la conciencia de los gobernantes y habitantes de los países industriales a fin de que empiecen a pagar por el aire puro y por las facilidades que tienen para pasear por los jardines del mundo, ubicados en su mayor parte en los países pobres del planeta. Ojalá que esta sea una línea de trabajo del próximo sínodo mundial de los obispos, paradójicamente a realizarse en Roma en medio del concreto y el asfalto del viejo mundo para discutir asuntos de la verde Amazonía sudamericana.

\* *Luis Panchi Vasco, Doctor Phil., Universidad de Eichstaedt, docente universitario, PUCE*

#### REFERENCIAS

- BBC (2008). Por qué la Amazonia importa. En [http://news.bbc.co.uk/hi/spanish/specials/2008/amazonas/newsid\\_7399000/7399209.stm](http://news.bbc.co.uk/hi/spanish/specials/2008/amazonas/newsid_7399000/7399209.stm)
- WWF (2017). Amazonas: un patrimonio compartido. En <http://www.wwf.org.co/?uNewsID=310350>
- Papa Francisco (2015). Carta Encíclica *Laudato si'*. Sobre el cuidado de la casa común. Vaticano: Tipografía Vaticana.



\* Carla Madueño Florián

## LA ESPERANZA SABE A SELVA: EJEMPLOS DE LIDERAZGO SOCIO-AMBIENTAL QUE REVERDECEN EL FUTURO DE LA AMAZONÍA PERUANA

Hace un par de semanas tuve la oportunidad de asistir al evento anual de Global Landscapes Forum<sup>1</sup> 2018 en Bonn, Alemania donde autoridades medioambientales de todo el mundo se congregaron para estimular la acción colectiva y el avance hacia paisajes sostenibles que aseguren la vida en nuestro planeta. El logro del GLF 2018 yace en haber puesto en la mira a héroes del paisaje que no visten ni saco, ni vestidos de gala, sino más bien llevan en las manos semillas de cambio y en la frente sudor del trabajo con y por la tierra.

Ejemplo de ello es Yacouba Sawadogo o también conocido como “el hombre que paró el desierto” en su natal Burkina Faso, África y quien desde la década de los 70 ha logrado restaurar y traer de vuelta a la vida a más de 3 millones de hectáreas desertizadas. El mensaje que recojo de él y de otros líderes ambientales en GLF inspira el presente artículo:

*“La restauración de la naturaleza tras el daño humano es más que replantar árboles; es replantar, reverdecer y restaurar en la mentalidad de las personas la fe de que el cambio sí es posible”.*

A continuación, comparto dos luces de esperanza que se han gestado en una de las regiones más sobrecargadas de biodiversidad del planeta: la amazonía peruana.

### Luz #1. Investigación e innovación científica que le dicen Alto al mercurio en nuestra Amazonía: CINCIA

1 El Foro Global de Paisajes (GLF por sus siglas en inglés) es una plataforma internacional multi-actor que busca acelerar acción hacia la creación de paisajes productivos, equitativos y resilientes al cambio climático. Recibe financiamiento del Gobierno Alemán, del Banco Mundial, entre otros.

En la selva de Madre de Dios, uno de los veinticuatro departamentos que conforman el Perú, el Centro de Innovación Científica Amazónica (CINCIA) liderado por Luis Fernández de la Wake Forest University (EE.UU) viene realizando una visionaria labor de investigación para la reforestación y restauración de áreas degradadas en la amazonía peruana por la minería ilegal aurífera.

CINCIA es institución peruana líder en investigación para la restauración del bioma amazónico y cuenta con el primer y único laboratorio de química analítica en el Perú dedicado al estudio del mercurio ambiental. El compromiso científico y social de CINCIA es de romper paradigmas y acercar a la gente información sencilla y práctica en pos de la restauración del paisaje.

La deforestación y tala ilegal, el auge de la minería aurífera y la sistemática violación de derechos de los pueblos indígenas son algunas de las heridas que se abren paso en la selva de Madre de Dios.

Cuando se va el bosque milenario queda algo peor que una sabana, queda un desierto. Y justamente ahí inicia la labor de CINCIA: con parcelas de restauración ecológica, vigilancia del bosque con tecnología de

drones, estudio de las dinámicas del mercurio liberado al medio ambiente y creación de capacidades locales, p.ej. entrenando etnias Yine y Arakmbut en tecnología de drones para la vigilancia forestal.

CINCIA redefine la ciencia convencional y plantea una aventura socioambiental en pos de recuperar el balance natural de nuestra Amazonía e involucra a la sociedad entera de la mano con la tecnología.

“Ninguna profesión ni entidad sola se basta para un problema tan complejo como el que se vive en Madre de Dios. Para ello queremos proponer alternativas de solución y esperanzas.” - declara Luis Fernández (CINCIA MDD, 2018)

### Luz #2: Apadrina a bosque amazónico virgen desde tu computador con ARBIO

Cuando la tecnología, el buen humor y el ingenio se juntan, el bosque sonríe: Apadrinar hectáreas de bosque virgen y salvar a un árbol milenario de la extinción vía online es ahora posible gracias a la ingeniosa propuesta de la ONG peruana ARBIO que te invita a convertirte en un defensor virtual del bosque.

Tatiana Espinosa es ingeniera forestal peruana y es la primera latinoamericana ganadora del Premio Jane Goodall Inspiration Ranger 2018 en mérito a su ONG ARBIO Perú. Tatiana ha lanzado un innovador método de apadrinamiento de árboles en línea que consiste en una interfaz web que permite seleccionar en el mapa de la concesión forestal ARBIO la hectárea de bosque o incluso un árbol milenario en específico que se desea proteger. Tras haber seleccionado el árbol preferido por 33USD o lote preferido por 55USD anuales, el



Luis Fernández, Director Ejecutivo CINCIA



cliente recibe el certificado personalizado de apadrinamiento. La protección anual garantiza darle un respiro de vida al tan codiciado y amenazado bosque, al sustentar actividades de investigación biológica, así como el monitoreo permanente de la concesión para la conservación ARBIO.

Tatiana Espinosa y su equipo hacen algo más que conservación: han logrado poner en la mira política y publica a los Amazon Big Trees o Grandes Arboles Amazónicos cuya

extinción ocurre silenciosamente en la amazonia, "una extinción por omisión" (SIERRA, Y. 2018). Antiquísimas<sup>2</sup> y gigantescas especies de árboles como los shihuahuacos, las lupunas, las manchingas y las chimicuas están gravísimamente amenazadas por la tala ilegal y se teme que para el 2025 estos árboles se hayan erradicado totalmente del territorio peruano.

**Omitir el problema no quita el problema.**

Perú es país amazónico: la selva cubre el 70% de su territorio. Perú es un país megadiverso y ocupa el sexto lugar después de Brazil (1), Colombia (2), Indonesia (3), China (4) y México (5) (BUTTLER, R. 2016). Perú al mismo tiempo contribuye al calentamiento global con la mitad de sus emisiones de gases de efecto invernadero que provienen de la quema de bosques y deforestación. Entonces, así como somos TOP 10 megadiversos, seamos TOP 10 líderes ambientales, como lo son Finlandia, Islandia y Costa Rica. El liderazgo latinoamericano, el involucramiento del sector privado y la acción colectiva para reverdecer nuestro presente son caminos obligados si queremos sobrevivir, como humanidad.

Tatiana Espinosa está decidida a demostrar que desde una selva saqueada es posible reinventar la esperanza, ella comenta que: "No es necesario tumbar el bosque para alcanzar el desarrollo (...) Queremos que ARBIO sea un modelo sostenible y replicable fuera de Perú" (CALVO, T, 2018)

ARBIO es una asociación peruana sin fines de lucro fundada en el 2010 en Puerto Maldonado, Madre de Dios que gestiona y cuida 916 hectáreas de bosque amazónico en la cuenca del río Las Piedras en Madre de Dios. Su objetivo es crear estrategias para la conservación del bosque amazónico frente a las amenazas de minería aurífera, monocultivos, tala ilegal, ampliación de frontera agrícola, entre otros, haciendo participar a la sociedad civil y sector privado.

<sup>2</sup> entre 100 a 1000 años de antigüedad (ARBIO, 2018)

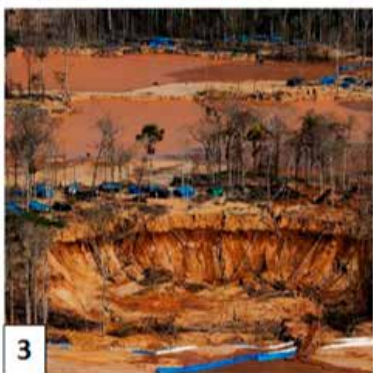
**EL RETO**



1



2



3

(1-3) FLICKR MINAM (Creative Commons)

Madre de Dios es la región más degradada de toda la Amazonia (GARCIA, F. 2018).

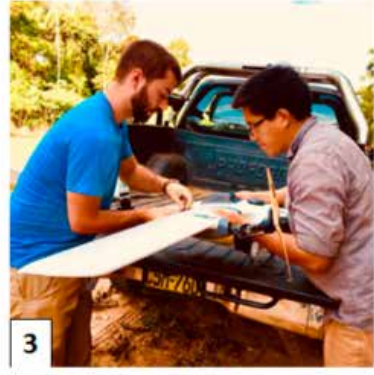
**LA SOLUCION**



1



2



3

(1-3) CINCIA Perfil Facebook (@cinciamdd)

Reforestar, investigar impactos del mercurio y vigilancia forestal con drones es la labor de CINCIA.

ARBIO y sus socias hermanas y fundadoras Tatiana, Roció y Gianella Espinosa nos demuestran que las mujeres en Latinoamérica sí pueden liderar la revolución verde, y te invitan a ser un defensor del bosque en [www.arbioperu.com](http://www.arbioperu.com)

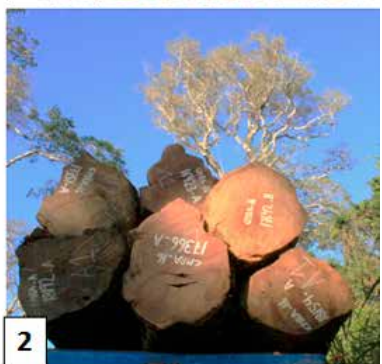
**La esperanza sabe a selva**

Estas y muchas más iniciativas de innovación y conservación se están forjando en la selva peruana. El pai-

# EL RETO



1



2



3

(1.2) Mongabay 2018, Ref. 6, (3) David Johnson activista denuncia tala, nov 2018

La silenciosa desaparición de los Amazon Big trees y la tala ilegal en Madre de Dios, Peru.

saje de oportunidades es ambicioso y pujante, visualizo potencial para:

La industria del ecoturismo y la amazonía peruana como mejor destino turístico 2019 según National Geographic.

La industria de moda sostenible, p.ej. zapatillas de caucho silvestre orgánico de la marca peruana EVEA.

La industria del cine, fotografía y artes plásticas: inspiradas en la biodiversidad, mitos y leyendas mágicas

de la amazonia. Roberto Huarcaya, artista peruano, comenta que en la selva uno debe dejar de ser un autor, una autoridad monolítica, y convertirse en un mediador [El Tiempo Latino, 2018].

La industria agropecuaria, justa y sostenible de café, cacao, chocolate, pesca y acuicultura; la gastronomía amazónica y mucho más prometen diversificar ingresos sosteniblemente.

Como ecóloga peruana les extiendo la invitación del bosque para redescubrirlo en su majestuosidad y antigüedad y para aprender a añadirle valor, no a quitárselo. El oro verde o bosque promete vida, desarrollo e inspiración inacabable para la ciencia y cultura. Convirtamos retos en soluciones, en empoderamiento, en justicia y amor por la Tierra.

Mi deseo para este 2019 es mayor acción y liderazgo ejemplar, social y ambiental para Latinoamérica.

Amazonia Viva, Latinoamérica Viva

*\*Carla Madueño Florián,  
Bióloga, Candidata Maestria Global Chance Ecology, Bayreuth Universität, Alemania, Embajadora juvenil 2018 Landscape Forum*

## REFERENCIAS

- (1) ARBIO [2018] ARBIO Pagina Oficial. URL: <https://www.arbioperu.com>
- (2) Agrotendencia TV [30.10.2018] Los arboles: la ingeniera forestal Tatiana Espinoza. URL: [www.youtube.com/watch?v=t4hHzKyBqYo](http://www.youtube.com/watch?v=t4hHzKyBqYo)
- (3) Buttler, Rhett [21.5.2016] The top 10 most biodiverse countries. URL: <https://news.mongabay.com/2016/05/top-10-biodiverse-countries/>
- (4) Calvo, Tonio [29.09.2018] Conexión con Tati Espinoza [ARBIO Peru]. URL: <https://www.youtube.com/watch?v=9z8T2MR2JaM>
- (5) CINCIA MDD [23.1.2018] ALER Entrevista con Luis Fernández. URL: <https://www.youtube.com/watch?v=GQQrIZio2z8>
- (6) Conservamos por Naturaleza [2018] ARBIO. URL: <http://www.conservamospornaturaleza.org/area/arbio/>
- (7) El Tiempo Latino [11.30.2018] Artista peruano retrata la Amazonía sin cámara. URL: <https://bit.ly/2ExYl0x>
- (8) García, Francesca [13.12.2018] Madre de Dios, la región más degradada en la Amazonía. Diario El Comercio Perú. URL: <https://bit.ly/2rMSqgH>

# LA SOLUCION



1



2



3

(1-3) ARBIO.com

ARBIO en Madre de Dios conserva y certifica el apadrinamiento de bosque virgen.

- (9) National Geographic [2018] Best Trips 2019, by Maryellen Kennedy. URL: <https://www.nationalgeographic.com/travel/features/best-trips-2019/>
- (10) Pallares, Gloria [6.12.2018] GLF Bonn 2018: la urgencia y la propuesta para que el mundo avance hacia paisajes sostenibles. Global Landscapes Forum News. URL: <https://bit.ly/2Rge1MV>
- (11) Romo, Vanessa [28.11.2018] Extinction by omission: Peru's disappearing ancient shihuahuaco trees. URL: <https://bit.ly/2DTw4kU>
- (12) Sierra, Yvette [8.5.2018] Tatiana Espinosa: "Cuando estas en la ciudad no te imaginas lo que hay en la Amazonía". URL: <https://bit.ly/2AijxF5>





\*Cristina Fierro

## DEL AMOR A LA NATURALEZA AL AMBIENTALISMO POPULAR. EN BÚSQUEDA DE LOS DERECHOS DE LA AMAZONÍA A TRAVÉS DE LA AGRICULTURA ECOLÓGICA

“La Naturaleza o Pacha mama, donde se reproduce y realiza la vida, tiene derecho a que se respete integralmente su existencia y el mantenimiento y regeneración de sus ciclos vitales, estructura, funciones y procesos evolutivos. Toda persona, comunidad, pueblo o nacionalidad podrá exigir a la autoridad pública el cumplimiento de los derechos de la naturaleza. Para aplicar e interpretar estos derechos se observarán los principios establecidos de la Constitución, en lo que proceda. El Estado incentivará a las personas naturales y jurídicas, y a los colectivos, para que protejan la naturaleza, y promoverá el respeto a todos los elementos que forman un ecosistema”

Constitución Política del Ecuador 2008, Capítulo séptimo, Derechos de la Naturaleza, artículo 71.

Cuantos de nosotros decimos que amamos, respetamos y protejemos la naturaleza?

Estamos acaso pensando en algún momento cambiar nuestro modo convencional de pensar y actuar para verdaderamente protegerla y protegernos?

Partiendo de la cotidianidad podríamos empezar reflexionando: Porque consumimos y producimos alimentos fumigados causantes de la contaminación del suelo, agua y aire y que a su vez afectan nuestra salud. Desde cuando esto es lo normal?

Para aclarar en qué momento esto se volvió lo “normal”, vale la pena recordar que nuestra agricultura había sido desde hace 6000 años practicada de manera agroecológica, sin embargo en los años 70 surge un nuevo modelo que promueve el uso indiscriminado de agro tóxicos en la agricultura respaldado por los gobiernos y grandes transnacionales

del agronegocio. A partir de entonces creemos que alimentarnos con agroquímicos es lo normal.

### Como actuar al respecto?

Del lado del agricultor este no puede seguir envenenando sus tierras, lo que va a comer y vender para envenenar a otros. Del lado del consumidor no puede seguir envenenándose y contribuyendo a envenenar el planeta.



Enfocándonos en la Amazonía, la búsqueda del cuidado del medio ambiente que se quiere lograr como fin último viene de escuchar a los campesinos y comunidades indígenas amazónicas que la habitan, son ellos los que ahí han nacido, son las familias en sus comunidades los que ejercen el ambientalismo popular que como dice Gregorio Mesa Cuadros en su libro *Ambientalismo Popular* pg. 67. “Tiene en las formas productivas y económicas concretas del campesinado, pueblos y comunidades étnicas Prácticas desde Saberes Antiguos como los que tienen que ver con la producción de alimentos sanos. Esos saberes milenarios de ensayo, prueba y error, en lo que se denomina producción orgánica, es-

tán asociados a prácticas sostenibles ambientalmente hablando de carácter agrosilvopastoril con policultivos donde todo lo que se siembra trata de imitar a la naturaleza en su diversidad biológica a partir de intercambios y metabolismo ambiental concreto, que no requiere del uso de agro tóxicos que reducen y agotan los ecosistemas o contaminan, afectándolos y afectando a los seres humanos”.

**Toda persona, comunidad, pueblo o nacionalidad podrá exigir a la autoridad pública el cumplimiento de los derechos de la naturaleza. Para aplicar e interpretar estos derechos se observarán los principios establecidos de la Constitución, en lo que proceda.**

Por tanto reconocer, aprender y promover el sabio sentido común de esta clase de saberes por parte de las mismas comunidades y por parte de los gobiernos de turno, podría ayudar a reclamar los derechos de la naturaleza y resolver problemas de hambre, deterioro y contaminación ambiental.

Para aclarar en qué momento esto se volvió lo “normal”, vale la pena recordar que nuestra agricultura había sido desde hace 6000 años practicada de manera agroecológica, sin embargo en los años 70 surge un nuevo modelo que promueve el uso indiscriminado de agro tóxicos en la agricultura respaldado por los gobiernos y grandes transnacionales del agronegocio. A partir de entonces creemos que alimentarnos con agroquímicos es lo normal.

Afortunadamente son muchas las comunidades, pueblos y movimientos sociales en todas partes que están apostando por la experiencia de la agricultura ecológica como una energía renovadora que promueve la justicia ambiental de una manera pacífica, educando a las futuras generaciones para defender los derechos de la naturaleza y el derecho a la vida de los seres humanos en esta tierra.

*\* Cristina Fierro, Master en Ciencias Agrarias, Universidad de Goettingen, Alemania. Capacitadora en huertos agroecológicos y educación ambiental.*



## ACTUALIDAD AEBCA/KAAD

### SEMINARIO INTERNACIONAL ANDINO

“La Iglesia Católica y las Sociedades Civiles en los Países Andinos: Un reto para las ciencias humanas” fue el tema del seminario internacional realizado entre el 9 - 12 de marzo 2018 en la Universidad Católica San Pablo de La Paz - Bolivia con la asistencia de treinta académicos entre ex becarios y profesionales de las universidades católicas de Bolivia, Ecuador, Perú y Alemania. [www.kaad.de](http://www.kaad.de)



### CONSEJO KAAD QUITO

Con la presencia del Dr. Thomas Krüggeler, Director del departamento de América Latina del KAAD/Bonn y de los miembros del Consejo KAAD-Quito se realizó una jornada de trabajo el pasado 9 de noviembre del 2018 en la PUCE. La jornada informativa puso de relieve las actuales políticas institucionales para acceder a becas investigativas de postgrado para profesionales y académicos nacionales en Alemania y otros países.



### AMAZONÍA NUEVOS CAMINOS

Mauricio López, Secretario Ejecutivo de la Red Eclesial Panamazónica, REPAM mantuvo el pasado 10 de noviembre del 2018 un intenso diálogo con los miembros de La Asociación Ecuatoriana de ex becarios Católicos en Alemania, AEBCA sobre el tema del próximo Sínodo de los Obispos que tendrá lugar en Roma en Octubre 2019: AMAZONIA: nuevos caminos para la Iglesia y para una ecología integral. AEBCA agradece a Mauricio por su competente como brillante presentación!



“  
*Don't be timid with your talents-  
 learn to trust them.*  
 ”



## *Vitaminas para el Espíritu*

**AUSRUHEN UND KRAFT SCHÖFFEN IN 2019**

“

**Ich wünsche dir, dass Gott gelingen lässt,  
was du dir vornimmst.**

”

**nach Ps 20,5**

**Sangay** es un estratovolcán activo en el centro de Ecuador. Es el volcán más activo de Ecuador, a pesar de haber entrado en erupción sólo tres veces en la historia registrada.

Ubicación: Ecuador, Morona-Santiago Altitud: 5.300 msnm



\* Aline Neutzling Brum.

# PENSANDO SAÚDE E INTEGRALIDADE ECOLÓGICA – O QUE ACONTECE NA AMAZÔNIA?

**A** Amazônia é uma região fitogeográfica do norte da América do Sul, em torno da bacia do rio Amazonas (BARSA, 2005). É a região do mundo que apresenta o maior número de espaços ecológicos representativos (AB'SABER, 2002), ou seja, abrange não só o Brasil, mas também, Bolívia, Colômbia, Venezuela, Equador, Peru, Guiana, Suriname e Guiana Francesa (VESENTINI, 2010).

No Brasil, esse bioma abrange os estados do Acre, Amapá, Amazonas, Mato Grosso, Pará, Rondônia, Roraima, Tocantins e Maranhão (Fiocruz, 2008). Estes representam a Amazônia Legal, que corresponde, aproximadamente, 60% do território brasileiro e onde residem 56% da população indígena do país. Limita-se territorialmente ao planejamento do desenvolvimento econômico da região e não somente ao ecossistema (IPEA, 2008).

Existem pelo menos dois vieses que se instauram quando se pensa em Amazônia: a sociobiodiversidade e os esforços em sua preservação, e o interesse nos potenciais recursos, visando, sua extração e transformação (PRATES & BACHA, 2011).

No que diz respeito à sociobiodiversidade, a Amazônia é heterogênea, isto é, possui milhares de espécies vegetais e animais, e também, é o local onde vivem e se reproduzem mais de um terço das espécies existentes no planeta (VESENTINI, 2010, p.199). Em suas águas, encontra-se a Bacia Ama-



zônica, a maior bacia hidrográfica do mundo, com cerca de um quinto do volume total de água doce do planeta e quase três mil espécies de peixes (O ECO, 2014).

**Nesse contexto, o desenvolvimento da Amazônia deve estar solidamente embasado no fortalecimento e reconhecimento da importância dos habitantes locais e sua cultura, promovendo a percepção global de que todos são responsáveis pela conservação de um dos maiores patrimônios naturais da humanidade.**

Nessa imensidão de águas e florestas, vivem mais de 30 milhões de pessoas, 370 etnias distintas de povos indígenas, além de ribeirinhos e quilombolas (O ECO, 2014), que usufruem de sua abundante fonte de riqueza natural, incluindo os conhecimentos tradicionais sobre os usos e a forma de explorar esses recursos sem esgotá-los (MMA, 2018).

Por outro lado, a amplitude de sua riqueza natural trouxe à Amazônia uma cobiça desmedida. A voracidade pelo capital extingue o ecossistema e a população local. A região serve ao mercado mundial por meio de monoculturas do agronegócio e suas práticas de superexploração, propiciando uma acumulação com base no abuso e desrespeito ao ser humano e a terra (Ecoa, 2005). Nesse contexto, nos últimos 40 anos, cerca de 20% da floresta Amazônica foi desmatada (UNAMA, 2017), como consequência, houve perda da biodiversidade. Ainda, poluição das águas, fragilização dos valores e modos de vida dos povos indígenas e deterioração da qualidade ambiental nas áreas urbanas (MMA, [2018]).

Essa situação é resultado de um conjunto de processos e forças motrizes que afetaram, e continuam afetando, de maneira negativa seu complexo ecossistema e os serviços proporcionados por este. Apesar de sua riqueza na-



tural, o ecossistema local é frágil (VESENTINI, 2010), sendo extremamente sensível a qualquer ação antrópica.

Segundo Medeiros et. al., (2013), esses diferentes processos de ocupação e desenvolvimento socioeconômico têm melhorado alguns indicadores, como o de mortalidade infantil e expectativa de vida. No entanto, também indica diversos custos ao ser humano, dentre eles, os associados à degradação ambiental e a hábitos de vida não saudáveis, com forte influência na saúde.

**No que diz respeito à sociobiodiversidade, a Amazônia é heterogênea, isto é, possui milhares de espécies vegetais e animais, e também, é o local onde vivem e se reproduzem mais de um terço das espécies existentes no planeta (VESENTINI, 2010, p.199).**

São comuns a esses eventos políticas de desenvolvimento e uso de recursos que desprezam as potencialidades regionais, desconhecem a resiliência ambiental e a sustentabilidade ecológica da Amazônia, não beneficiam as culturas tradicionais nem a distribuição de renda e não se preocupam com os riscos para a saúde (CONFALONIERI, 2005), uma vez que combinam crescimento econômico e degradação ambiental a um rápido e precário processo de urbanização (VIANNA, FREITAS & GIATTI, 2016).

As mudanças sociais e ambientais que ocorrem na Amazônia contribuem para um quadro complexo. Freitas e Giatti (2009) apontam uma situação bastante heterogênea no que tange à saúde da



população local, com expressividade às doenças infecciosas e parasitárias. Destacam-se a malária e leishmaniose tegumentar, consideradas endêmicas na região. Ainda, faz-se referência a outras duas importantes endemias de alta incidência: a tuberculose e a Hanseníase (MEDEIROS et. al., 2013). Também, dengue e febre amarela constituem doenças emergentes em grande evidência na Amazônia (KATSURAGAWA et. al., 2008).

*Desse modo, tal situação de saúde encontra-se combinada com: precárias condições de saneamento; doenças respiratórias provocadas pelas queimadas; doenças crônico-degenerativas provocadas tanto pela contaminação química [...], como também pelas mudanças nos padrões de vida; acidentes de trânsito resultantes de um precário processo de urbanização; violência nas cidades e no campo em uma Amazônia estruturalmente desigual e caracterizada por situações de conflito (VIANNA, FREITAS & GIATTI, 2016).*

Nesse contexto, o desenvolvimento da Amazônia deve estar

solidamente embasado no fortalecimento e reconhecimento da importância dos habitantes locais e sua cultura, promovendo a percepção global de que todos são responsáveis pela conservação de um dos maiores patrimônios naturais da humanidade.

Compreender a importância da Amazônia enquanto ecossistema e ignorar a condição de vida de sua população nada mais significa do que fomentar a crise da desigualdade. A condição de vulnerabilidade em saúde da população na Amazônia nos chama mais atenção por seu silêncio do que pela ineficácia da execução de política pública de saúde prestada a esta população. É inconcebível que sigamos discutindo a vida do ecossistema ausente da vida das pessoas. É neste aspecto que a integralidade se faz urgente e necessária, é preciso pensar a integralidade na ecologia, de outra forma estaremos sendo excludentes e desumanos.

O pensamento da integralidade ecológica no caso da Amazônia, enquanto refletimos a saúde da população nos permite o resultado inúmeras vezes repetido no discurso e extinto na prática do



ser humano que vive a ausência de saúde. A saúde é um resultado positivo de relações harmoniosas entre o homem e o meio e a inte-

**A voracidade pelo capital extingue o ecossistema e a população local. A região serve ao mercado mundial por meio de monoculturas do agronegócio e suas práticas de superexploração, propiciando uma acumulação com base no abuso e desrespeito ao ser humano e a terra (Ecoa, 2005).**

gralidade ecológica é uma consequência do reconhecimento e da valorização de determinado ecossistema, imprescindível a vida em qualquer território, especialmente, na Amazônia.

*\*Aline Neutzling Brum Ph. D., PD Bióloga, profesora visitante, programa pós-graduados Universidad Federal do Rio Grande, Doctora en Ciencias Agrícolas Göttingen Universität.*

*\*Laura Telles Gomes, coautora*

#### REFERÊNCIAS BIBLIOGRÁFICAS

Diversos colaboradores. Grande Enciclopédia Barsa. – 3ª ed. – São Paulo: Barsa Planeta Internacional Ltda., 2005.

VESENTINI, José William. Geografia: o mundo em transição: ensino médio / José William Vesentini. – São Paulo: Ática, 2010.

AB'SABER, Aziz N. Bases para os estudos dos ecossistemas da Amazônia brasileira. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v16n45/v16n45a02.pdf>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

BRASILEIRO, Paula. O 'Pulmão do Mundo' está precisando de oxigênio. Disponível em: <<http://www.unama.br/noticias/o-pulmao-do-mundo-esta-precisando-de-oxigenio>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

Ecoa – Ecologia e Ação. Amazônia, morte e esperança. Disponível em: <<http://riosvivos.org.br/a/Noticia/Amazonia++morte++esperanca/7379>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

FERREIRA, Leandro Valle. VENTICINQUE, Eduardo. ALMEIDA, Samuel. O desmatamento na Amazônia e a importância das áreas protegidas. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v19n53/24086.pdf>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

IPEA. O que é? Amazônia Legal. Disponível em: <[http://www.ipea.gov.br/desafios/index.php?option=com\\_content&id=2154:catid=28&Itemid](http://www.ipea.gov.br/desafios/index.php?option=com_content&id=2154:catid=28&Itemid)>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

MINISTÉRIO DO MEIO AMBIENTE. Amazônia. Disponível em: <<http://www.mma.gov.br/biomas/amaz%C3%B4nia>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

MORAES, Denise. Bioma Amazônia. Disponível em: <<http://www.invivo.fiocruz.br/cgi/cgilua.exe/sys/start.htm?infoid=958&sid=2>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

O ECO. O que é o bioma Amazônia. Disponível em: <<https://www.oeco.org.br/dicionario-ambiental/28611-o-que-e-o-bioma-amazonia/>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

PNUMA – PROGRAMA DAS NAÇÕES UNIDAS PARA O MEIO AMBIENTE. Perspectivas do Meio Ambiente na Amazônia – GEO Amazônia. Disponível em: <[http://www.mma.gov.br/estruturas/PZEE/\\_arquivos/geoamazonia\\_28.pdf](http://www.mma.gov.br/estruturas/PZEE/_arquivos/geoamazonia_28.pdf)>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

Prates, R. C.; Bacha, C. J. C. Os processos de desenvolvimento e desmatamento da Amazônia. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/ecos/v20n3/a06v20n3.pdf>>. Acesso em: 13 Dez. 2018.

CONFALONIERI, Ulisses E. C. Saúde na Amazônia: um modelo conceitual para a análise de paisagens e doenças. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v19n53/24090.pdf>>. Acesso em: 15 Dez. 2018.

Katsuragawa, T. H. et al. Endemias e epidemias na Amazônia. Malária e doenças emergentes em áreas ribeirinhas do Rio Madeira. Um caso de

escola. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/ea/v22n64/a08v2264.pdf>>. Acesso em: 15 Dez. 2018.

Medeiros, M. S. et al. Custo das doenças atribuíveis a fatores ambientais na cidade de Manaus, Amazonas, Brasil. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/csc/v19n2/1413-8123-csc-19-02-00599.pdf>>. Acesso em: 15 Dez. 2018.

Viana, R. L.; Freitas, C. M.; Giatti, L. L. Saúde ambiental e desenvolvimento na Amazônia legal: indicadores socioeconômicos, ambientais e sanitários, desafios e perspectivas. Disponível em: <<https://www.scielosp.org/article/sausoc/2016.v25n1/233-246/>>. Acesso em: 15 Dez. 2018.

Freitas, C. M.; Giatti, L. L. Indicadores de sustentabilidade ambiental e de saúde na Amazônia Legal, Brasil. Disponível em: <<http://www.scielo.br/pdf/csp/v25n6/08.pdf>>. Acesso em: 17 Dez. 2018.

...desenfoque







\*Thomas Krüggeler

# VIAJEROS INTERNACIONALES EN LA AMAZONIA DEL SIGLO XIX

La explotación y destrucción de la selva amazónica corre paralela a la expansión del capitalismo industrial en Europa occidental y los Estados Unidos. Un ejemplo impresionante de esto es el auge del caucho, que alcanzó su punto máximo entre 1890 y 1910. Pero la historia de la Amazonía en el siglo XIX es compleja y la explotación sistemática de la cuenca ha sido precedida por extensos estudios. Entre la década de 1780 y la de 1920, docenas de científicos, aventureros, militares e ingenieros recorrieron la región en expediciones que en muchos casos duraron varios años. Los viajeros inicialmente provenían principalmente de Europa (por ejemplo, de Inglaterra, Francia y Alemania); pero desde mediados del siglo XIX, expediciones bajo la dirección de capitanes de los Estados Unidos desempeñaron un papel cada vez más importante. En este artículo, presentamos algunas expediciones y autores para mostrar cómo extranjeros se familiarizaron con el Amazonas y lo integraron gradualmente en el sistema económico internacional.

La elección de los autores aquí discutida no está sujeta a ningún criterio específico. Sin embargo, representan a ciertos grupos de viajeros y sus motivaciones. A lo largo del siglo XIX, es fácil reconocer como se combinan los intereses "puramente" científicos y político-económicos. Si, a finales del siglo XVIII y principios del XIX, predominan los intereses cien-



tíficos generales basados en las ideas de la época de la Ilustración del siglo XVIII, a más tardar desde mediados del siglo XIX las consideraciones comerciales juegan un papel cada vez más importante.

**Pero Humboldt fue un firme opositor de la esclavitud y esto lo hizo saber también a sus patrocinadores. Como humanista no creía en un sistema de razas humanas superiores e inferiores. Para él, solo el nivel de educación y el grado de civilización hicieron la diferencia entre grupos humanos.**

## Viajar al servicio de la ciencia

Alexander von Humboldt (1769-1859) se destaca entre los investigadores motivados por la curiosidad científica que deseaban explorar regiones desconocidas del mundo y determinar su flora y fauna. Demostró en uno de sus viajes en 1800 la evidencia de una

conexión entre las zonas fluviales del Orinoco y del Amazonas. Científicos como Humboldt tenían la autocomprensión de estar comprometido solo con el aumento del conocimiento universal y el progreso de la civilización. Esperaban que el conocimiento que generaban sea aplicada al bien común y a favor de la civilización occidental.

Como miembro de una familia aristocrática prusiana, Humboldt había ganado independencia financiera a través de una herencia, lo que le permitió planificar sus viajes sin la intervención directa de posibles financieros. En América del Sur, fue recibido por las elites políticas y económicas muy hospitalario y con frecuencia recibió valioso apoyo logístico. Humboldt respondió a las bondades recibidas con moderación y raras veces criticó las estructuras políticas coloniales y autoritarias. Pero Humboldt fue un firme opositor de la esclavitud y esto lo hizo sa-



ber también a sus patrocinadores. Como humanista no creía en un sistema de razas humanas superiores e inferiores. Para él, solo el nivel de educación y el grado de civilización hicieron la diferencia entre grupos humanos.

La relación de Humboldt con la población indígena de la Amazonía no está del todo clara. Mientras que evita términos como “salvajes”, se abstiene de los informes repugnantes de un supuesto canibalismo (como era habitual en su época), pero al mismo tiempo se pregunta acerca de la “inmovilidad mental indígena”. Si robó cráneos y objetos rituales con fines de investigación, a pesar de que conocía el culto ancestral de los pueblos indígenas, esto demuestra una actitud típica de los viajeros europeos en la Amazonía: los indígenas son respetados como personas con sentimientos y derechos, y su inclusión en el proceso de civilización occidental se consideró una tarea noble. Al mismo tiempo, los seres humanos en un nivel de civilización bajo no deben frenar al progreso y la ciencia debe tener prioridad sobre sus derechos.

El naturalista Johann Baptist Spix (1781-1826), que había trabajado para la Colección Zoológica

**En el tiempo del capitalismo industrial emergente, se buscó mercados para bienes producidos en masa, como ferretería, textiles y calzados, así como rutas de transporte para bienes de importación (como oro, diamantes, caucho, maderas finas) que se esperaba encontrar en estas regiones casi completamente desconocidas.**

del Reino de Baviera desde 1810, se diferencia en puntos importantes de Humboldt. El título de su cuaderno de viaje (que publicó junto con el botánico austriaco Carl Friedrich von Martius) es instructivo: *Reise in Brasilien auf Befehl Sr. Majestät Maximilian Joseph I. König von Baiern in den Jahren 1817–1820* (Munich 1823-31, 3 vols.). Además del objetivo de obtener conocimiento científico, fue una tarea principal del investigador a traer innumerables muestras de plantas y animales de todos los géneros. Como promotor del viaje, el rey bávaro quería equipar sus museos con exhibiciones espectaculares y exóticas y así mostrar su actitud moderna. Spix tomó esta tarea muy en serio y envió más de 8,000 piezas de exhibición a Munich. Al final, su celo por la ciencia lo llevó a traer incluso a dos niños

de diferentes grupos étnicos a Baviera, que murieron muy pronto y no estaban disponibles para experimentos “científicos”.

Spix manifestó gran respeto hacia los inmigrantes europeos en Brasil. Destacó su comportamiento respetable, su diligencia y su coraje. Según el viajero, sin su compromiso audaz, nunca podría haber progreso en el Amazonas. Esta gente supuestamente civilizada se enfrentaron con grupos incivilizados a las que Spix llama “wilde Waldmenschen” y a las que prestaba poca atención. Siguiendo el contexto académico y social de su época, Spix habló en relación con la población indígena de manera arrogante y lamentable. Según el viajero la vida de los indígenas está adaptada “... ohne Reflexion auf das Ganze der Schöpfung ...” y se interesan casi exclusivamente por su propia sobrevivencia. Dado que estas personas tampoco distinguen entre el pasado y el futuro, solo tienen un alma atrofiada.

### “El progreso” llega a la Amazonia

A lo largo del siglo XIX, los viajeros que persiguen objetivos científicos sin querer vincularse directamente con intereses comerciales no desaparecen. Un ejemplo es el naturalista inglés Henry Walter Bates (1825-1892), quien apoyó a la teoría de Darwin y quien publicó una obra en dos volúmenes en 1863 titulada „The Naturalist on the River Amazon.” El autor francés Laurent de Saint Cricq (1815-1888) era un personaje peculiar entre los numerosos europeos que visitaron América del Sur en el siglo XIX. Sus viajes a Perú y Brasil (donde mostró mucho interés en las costumbres y formas de vida de los diferentes estratos sociales) tuvieron lugar entre 1843 y 1847. A diferencia de la mayoría de los visi-



tantes, trataba a las élites y autoridades con arrogancia y se burlaba de ellos. Por ejemplo, consideró la presencia de un piano en la casa de familias inmigrantes como decoración y dudó que un residente pudiera tocar en él. Sentía pena por los pueblos indígenas y dudaba al mismo tiempo que podían desempeñar un papel en el proceso de civilización. La publicación de su informe bajo el seudónimo de Paul Marcoy se retrasó hasta la década de 1860 ("Voyage de l'Océan Atlantique à l'Océan Pacifique à travers l'Amerique du Sud", publicado en París en la revista 'Le Tour du Monde' entre 1862 y 67). Una publicación del extenso texto en forma de un libro en el idioma inglés, se comercializó con gran éxito tanto en Inglaterra como en Estados Unidos.

**En la década de 1860, el franciscano tuvo contacto con varios exploradores y compartió gustosamente su conocimiento de la región de Madre de Dios y sus habitantes. ¿Se habría mostrado tan generoso si hubiera sabido las consecuencias que pronto iba a traer el auge del caucho?**

Pero desde mediados del siglo XIX, predominaron las expediciones, con intereses comerciales directos detrás de ellas. Las empresas y los gobiernos europeos y estadounidenses estaban interesados principalmente en descubrir qué ríos eran navegables y cuáles eran las rutas de transporte más cortas. En el tiempo del capitalismo industrial emergente, se buscó mercados para bienes producidos en masa, como ferretería, textiles y calzados, así como rutas de transporte para bienes de importación (como oro, diamantes, caucho, maderas finas) que se esperaba



encontrar en estas regiones casi completamente desconocidas.

Un buen ejemplo de este tipo de viaje es una expedición aprobada por el Congreso de los Estados Unidos liderada por el oficial naval Lewis Herndon y su socio Lardner Gibbon. El documento del viaje de dos volúmenes „Exploration of the Valley of the Amazon Made under Direction of the Navy Department“ (Washington 1854) encontró en los Estados Unidos mucha atención y alcanzó numerosas ediciones. El deseo de los comerciantes estadounidenses era encontrar enlaces de transporte entre el Atlántico y el Pacífico. Se pensó en construir líneas ferroviarias desde la costa del Pacífico hasta las laderas orientales de los Andes y continuar el transporte de bienes via barcos a través del extenso sistema de ríos ramificados del Amazonas hasta su desembocadura en el Atlántico.

En Perú, Herndon estudió los ríos Huallaga y Ucayali y sus conexiones con el Amazonas, mientras que Gardner exploró en Perú y Bolivia, especialmente el Río Madre de Dios y el Río Benín, que también desemboca en el Amazonas. Ambos investigadores realizaban su trabajo con la mentalidad norteamericana que los pueblos indíge-

nas deben ceder al progreso y a la civilización. Sus descripciones de “salvajes agresivos” parecen ser la justificación para confrontar a los indígenas de una manera hostil y armado.

**Independientemente de la orientación política de los gobiernos de la región, son los mecanismos económicos internacionales que en gran partes determinan el futuro de la Amazonia.**

Debido a su propia debilidad los gobiernos centrales de Bolivia, Perú y Brasil a veces observaban las expediciones de este tipo con sospecha, pero más frecuentemente se las apoyaban, porque las elites políticas y económicas esperaban beneficiarse de los resultados y tenían la visión de construir relaciones comerciales internacionales. Es por eso que Herndon y Gardner agradecieron explícitamente a los gobiernos por su apoyo en la defensa contra los ataques de los “chunchos”.

Misioneros católicos estaban más familiarizados con los modos de vida de las comunidades indígenas que los militares e ingenieros, y su mandato misionero los obligó a proteger a los locales. Sin em-

bargo, muchas veces sus tareas espirituales, no les impedía compartir la idea del “progreso” de los viajeros extranjeros. En 1848, el franciscano Julián Bovo de Revello publicó su libro “Brillante Porvenir del Cuzco o Exposición de las Esperanzas de Engrandecimiento de este Departamento” en la antigua capital de los Inkas. Bovo de Revello vió en la expansión en la cuenca del Amazonas el futuro económico de la región del Cuzco y la posibilidad de asimilar a los indígenas que vivían allí en la población peruana. En la década de 1860, el franciscano tuvo contacto con varios exploradores y compartió gustosamente su conocimiento de la región de Madre de Dios y sus habitantes. ¿Se habría mostrado tan generoso si hubiera sabido las consecuencias que pronto iba a traer el auge del caucho?



### **El boom del caucho (1870-1920)**

Contrariamente a las expectativas de muchos de los autores mencionados en este artículo, el avance del progreso en el sentido occidental no trajo beneficios económicos ni un aumento del nivel de la civilización a la región amazónica; más bien culminó entre 1870 y 1920 en el conocido boom del caucho, que significó para decenas de miles de indígenas trabajo forzado, esclavitud y muerte. Los comerciantes adelantaron dinero a los trabajadores e iniciaron

así un sistema de servidumbre por deudas. En otros casos, obligaron a los indígenas a trabajar usando armas y violencia física. El caucho fue una materia prima indispensable para las industrias mecánicas y eléctricas mucho antes de la producción de automóviles. La alta demanda en Europa y los Estados Unidos explica en parte la despiadada explotación de los trabajadores en la industria del caucho.

Un autor que se debe mencionar en este contexto es el ingeniero civil, viajero, empresario y explorador George Earl Church (1835-1910). Provenía de una familia respetada de Massachusetts y estudió ingeniería civil. Fue un personaje contradictorio y políticamente comprometido que no huyó de ninguna aventura. En la Guerra Civil de los Estados Unidos luchó contra los estados del sur y posteriormente participó en proyectos de construcción ferroviaria en los Estados Unidos y Argentina. Más tarde, firmó un contrato con el gobierno de Bolivia para investigar el sistema fluvial del país.

Church fue arrestado en la ideología del progreso en el sentido estadounidense de su tiempo, pero al mismo tiempo mostró un gran interés en las culturas de los pueblos indígenas en América del Sur. Solo después de su muerte, su amigo, el explorador inglés Sir Clements Markham, publicó el libro “Aborigines of South America” (Londres 1912), que es una representación semicientífica de numerosos pueblos indígenas del subcontinente con referencias geográficas-históricas. El autor también analiza los métodos inhumanos del trabajo forzado aplicado en la extracción de caucho en las dos principales regiones productoras de Iquitos (Perú) y Ma-

naus (Brasil) y su impacto en las sociedades regionales. A lo largo de su vida, Church no logró disolver la contradicción entre su admiración por las culturas indígenas y las consecuencias destructivas del progreso.

En Perú, la Peruvian Amazon Company que fue fundada con capital inglés y peruano, trabajaba desde 1889 sin mayores interrupciones y obtuvo enormes ganancias. En Manaus, el famoso edificio de esplendor, el Teatro Amazonas simboliza el auge del caucho. Solo a finales de esta etapa histórica (los ingleses habían llevado ilegalmente semillas de caucho a Asia y allí empezaron con la producción en plantaciones) el libro “The Putumayo. The Devil’s Paradise” (Londres 1912) causó un escándalo. El periodista inglés Walton Ernest Hardenburg informó en este libro de los innumerables crímenes que cometieron peruanos e ingleses en sus prácticas de la extracción de caucho. Solo después de los reportes de Hardenburg empezaron amplios debates públicos e investigaciones políticas oficiales en Inglaterra sobre los crímenes cometidos en la Amazonia.

Vale la pena tomar en cuenta estas antecedentes de la historia de la explotación de la Amazonia que, más que todo después de la Segunda Guerra Mundial, se intensificó considerablemente. Independientemente de la orientación política de los gobiernos de la región, son los mecanismos económicos internacionales que en gran parte determinan el futuro de la Amazonia.

*\* Thomas Krüggeler PhD.  
Director KAAD América Latina.*





\* Carlos Ignacio Man Ging SJ.

# EL CAMINAR DE LA ESPIRITUALIDAD Y RELIGIOSIDAD POPULAR LATINOAMERICANAS

La experiencia espiritual implica una confesión humilde frente al misterio de la divinidad encarnada en la cultura y realidad de la persona humana. Al hablar de un camino de la espiritualidad y religiosidad popular latinoamericanas es importante volver nuestra mirada al recorrido liberador que hace la persona creyente hacia Dios. Se trata de considerar la fuente y mestizaje de las diversas espiritualidades<sup>1</sup> y sus concreciones en el devenir de su existencia. Los acontecimientos históricos de la conquista de América y el proceso de la primera evangelización en el continente nos retrotraen a la presencia de los primeros misioneros y el mensaje de la cristiandad. Este proceso no estuvo exento de cuestionamientos, pues al igual que el mestizaje americano, comparte ambigüedades, aspiraciones y luchas frente a la usurpación y construcción de la propia identidad. En este caso en su dimensión espiritual que se manifiesta con mediaciones de índole religiosa. A

**Al hablar de un camino de la espiritualidad y religiosidad popular latinoamericanas es importante volver nuestra mirada al recorrido liberador que hace la persona creyente hacia Dios.**

1 La espiritualidad puede sistematizarse según una gran diversidad de criterios, según se estudien sus múltiples expresiones en la vida cristiana, a saber: criterio étnico-geográfico, criterio doctrinal, criterio ascético-práctico, criterio antropológico-psicológico, criterio de los estados, criterio histórico-cronológico, criterio de los fundadores. Cfr. Rosana Navarro, "Espiritualidad en América Latina: rasgos de ayer, desafíos teológicos hoy", *Franciscanum. Revista de las ciencias del espíritu*, 51(151), (2009).



continuación se presentan brevemente tres características de la espiritualidad de la iglesia americana plasmadas en el Documento de la segunda Conferencia Episcopal de Medellín, redescubierta como un tesoro eclesial<sup>2</sup> (Man Ging 2017) del que surgieron muchas iniciativas evangelizadoras.

## 1. Una espiritualidad como buena noticia para los pobres

Los doce apóstoles de la comunidad franciscana que llegaron a México en el año de 1524 fueron un testimonio de una iglesia pobre que buscaba un tesoro diferente al de los otros españoles con sed de oro<sup>3</sup>:

2 Se trató de un verdadero Pentecostés del Concilio Vaticano II que en espíritu de colegio apostólico buscó un discernimiento a partir de la lectura de los nuevos signos de los tiempos latinoamericanos. Cfr. Cecilio de Lora, 2007, citado en Carlos Man Ging, SJ, "Lucha contra la corrupción: El rol de la Iglesia en América Latina", *AEBCAMagazin*, 2017, Año 12 #12.

3 Gerónimo de Mendieta, *Historia eclesiástica indiana*. Obra escrita a fines del siglo XVI, Porrúa, México, 1971, 211. Los doce apóstoles de México fue un grupo de doce misioneros franciscanos que llegaron al virreinato de Nueva

España el 13 de mayo de 1524 con el objetivo de convertir al cristianismo a la población indígena. El grupo estaba compuesto por: Fray Martín de Valencia, Francisco de Soto, Martín de Jesús (lo de la Coruña), Juan Juárez, Antonio de Ciudad Rodrigo, Toribio de Benavente, García de Cisneros, Luis de Fuensalida, Juan de Ribas, Francisco Jiménez, Andrés de Córdoba y Juan de Palos. Cfr. Enrique Ciro Bianchi, "El tesoro escondido de Aparecida: La Espiritualidad Popular", *Revista Teología* • Tomo XLVI • N° 100 • (Diciembre 2009): 557-577.



der, que ellos venían a enseñarles los tesoros y grandezas que allá en lo alto había. Los Indios andaban detrás de ellos, como los muchachos suelen seguir a los que causan novedad, y maravillábanse con verlos con tan desarrapado traje, tan diferente de la bizarría y gallardía que en los soldados españoles habían visto”.<sup>4</sup>

Pocos años después, en 1531, acontece la visión y aparición de la Virgen de rostro mestizo, relatada por el indio Juan Diego como un

**Cincuenta años después seguimos recordando el testimonio de una iglesia en salida que no busca instalarse en la comodidad de su cátedra y privilegios sociales, sino como iglesia de los pobres que peregrina en el compromiso hasta dar la vida al estilo de Jesús**

acto de predilección y libertad del amor de Dios al escoger un pueblo nuevo purificado en el sufrimiento y la esperanza. Esta predilección de Dios por sus amigos los pobres exige la consecuencia de la imitación de Cristo, quien siendo rico se hizo pobre (2Cor 8,9). De tal modo la iglesia latinoamericana no quiso ser sorda al clamor de la pobreza y miseria de su pueblo, solidarizándose en el tenor de vida y la lucha ante las injusticias sociales:

4 Los doce apóstoles de México, Armando Bautista Reyes, <http://elrincondelahuaca.blogspot.com/2014/05/los-doce-apostoles-de-mexico.html> [consultada el 30 de agosto de 2018].

Son, también, responsables de la injusticia todos los que no actúan a favor de la justicia con los medios de que disponen y permanecen pasivos por temor a los sacrificios y a los riesgos personales que implica toda acción audaz y verdaderamente eficaz. La justicia y, consiguientemente, la paz se conquistan por una acción

dinámica de concientización y de organización de los sectores populares, capaz de urgir a los poderes públicos, muchas veces impotentes en sus proyectos sociales sin el apoyo popular. (Documento de Medellín, XIV, 1-2)

La semilla de la Iglesia de los Pobres sembrada por los pontífices Juan XXIII y Paulo VI caló en la tierra abonada por el documento *Populorum Progressio* y fue fecunda en los textos de Medellín<sup>5</sup> y en su praxis como una iglesia de servicio y comunión. Con estos antecedentes se puede decir que la segunda Conferencia del Episcopado Latinoamericano fue el momento fundante de la recepción del Concilio Vaticano II en América Latina y su opción de la pobreza como compromiso, que asume voluntariamente y por amor la condición de los pobres y marginados de este mundo<sup>6</sup>. El mensaje programático del pontífice actual al asumir la dirección de la iglesia católica en el año 2013 y

5 Cfr. Teófilo Cabestrero, “En Medellín la semilla del Vaticano II dio el ciento por uno”, *Revista latinoamericana de teología* (1999), vol. 16, no. 46, p. 59-73.

6 El teólogo brasileño Clodovis Boff desdoblará el tema de la pobreza material en un doble espíritu: el de la “pobreza espiritual” y el de la “denuncia de la carencia injusta de los bienes de este mundo”, lo que permite formular la “opción por los pobres, contra la pobreza”. Cfr. Clodovis Boff. (1998). “La originalidad histórica de Medellín”, en <http://www.servicioskoinonia.org/relat/203.htm> [consultada el 27 de agosto de 2018]; versión original en portugués: “A originalidade histórica de Medellín”, en *Convergencia* 33/317 (1998) 568-576.

posteriormente en sus escritos nos invita a volver a este mensaje imprescindible de ser una iglesia pobre para los pobres.

## 2. La espiritualidad de la sangre de los mártires que surge del compromiso de liberación

La voz profética del Concilio Vaticano II nos invitaba a volver a las fuentes de la espiritualidad y en fidelidad al evangelio. Cincuenta años después seguimos recordando el testimonio de una iglesia en salida que no busca instalarse en la comodidad de su cátedra y privilegios sociales, sino como iglesia de los pobres que peregrina en el compromiso hasta dar la vida al estilo de Jesús<sup>7</sup>. Con actitudes valientes ha sido testimonio de la denuncia de atropellos de toda índole (dictaduras, explotación comercial, corrupción, xenofobia) y se ha vuelto más comprometida con la ecología integral, la redención de nuestro pecado y la historia de los crucificados<sup>8</sup>.

Esta característica habla por sí misma de una iglesia construida sobre los mártires (mártires de la humanidad y de los pobres)<sup>9</sup> y su misión es discernir la dimensión martirial como “el” signo de los tiempos por excelencia pues el pueblo sigue crucificado.

7 Cfr. El Papa Francisco ha invitado a la iglesia católica a dejar sus comodidades y apegos [Discurso en la ciudad de Medellín, Septiembre 2017].

8 La Conferencia de Medellín se convirtió en un eje programático de denuncia de la injusticia, la corrupción y la violencia. Cfr. José Zepeda. “Cambio e identidad de la Iglesia en América Latina: Itinerario de la eclesiología de comunión de Medellín a Aparecida”. (2015). Universidad Iberoamericana, citado en Carlos Ignacio Man Ging. “Lucha contra la corrupción: El rol de la Iglesia en América latina”, *AEBCAMagazin*, Año 12 # 12 (2017), p. 17.

9 Cfr. Jon Sobrino, “De una teología sólo de la liberación a una teología del martirio”, *Revista latinoamericana de teología* (1993), vol. 10, no. 28, p. 27-48.





Esta predilección de Dios por sus amigos los pobres exige la consecuencia de la imitación de Cristo, quien siendo rico se hizo pobre (2Cor 8,9). De tal modo la iglesia latinoamericana no quiso ser sorda al clamor de la pobreza y miseria de su pueblo, solidarizándose en el tenor de vida y la lucha ante las injusticias sociales

### 3. La espiritualidad de una comunidad discipular y misionera que defiende la vida

El discernimiento en orden a una teología profética<sup>10</sup> a través de los signos de los tiempos ha permitido a la iglesia latinoamericana caminar entre luces y sombras con la fe puesta en el Dios de la historia y de la vida. Mediante un ejercicio de la fe en el “discernimiento creyente de la realidad a la luz de la Palabra de Dios” (Verdugo, 2018). La profecía que se mencionó en el apartado anterior se fortaleció con acciones decisivas desde diversos frentes apostólicos y de incidencia política en las sociedades. Lo planteado por el Concilio Vaticano II como una iglesia misterio de co-

<sup>10</sup> Cfr. Pedro Trigo. “La teología latinoamericana ante los retos epocales”, Revista latinoamericana de teología (2012), vol. 29, no. 86, p. 121-133.

munió y Pueblo de Dios se ha concretado en una espiritualidad que promueve la justicia en solidaridad con tantas personas empobrecidas que sufren hoy. Una espiritualidad que es fundamento de la misión social y que sigue un camino<sup>11</sup> de conversión desde la opción por los pobres y a la luz de la esperanza en la historia de la salvación y la liberación. Los escenarios donde se verifica esta opción fundamental se encuentran en las comunidades religiosas insertas en medios populares, las prácticas de una espiritualidad liberadora, la renovación de la pastoral y la liturgia, el nacimiento de un movimiento bíblico popular y liberador, las comunidades eclesiales de base con su método ver-juzgar-actuar, la renovación de los estudios teológicos y la crítica profética al modelo de Cristiandad<sup>12</sup>.

<sup>11</sup> El profeta Miqueas (Mi 6,8) recuerda simultáneamente la experiencia del pueblo injustamente explotado y los requisitos fundamentales de la religión: practicar la justicia, amar la misericordia y vivir humildemente ante Dios. Superar la reducción de la experiencia religiosa es una tarea fundamental del discípulo en la comunidad eclesial, que mira siempre por los pobres porque en ellos se refleja la acción misericordiosa de Dios. Cfr. Pedro Casaldáliga. (2002). Quedan los pobres y Dios.

<sup>12</sup> Uno de los hitos de este tiempo será la Teología de la Liberación, que con sus aciertos y excesos ha marcado una línea de trabajo pastoral y de reflexión teológica en América Latina. Cfr. Paulo Richard. “Futuro de la Teología

Son, también, responsables de la injusticia todos los que no actúan a favor de la justicia con los medios de que disponen y permanecen pasivos por temor a los sacrificios y a los riesgos personales que implica toda acción audaz y verdaderamente eficaz.

### La religiosidad popular como manifestación tangible y sabiduría de la experiencia espiritual

El Concilio Plenario Latinoamericano (CPLA) reunido en Roma en el año de 1899 señala algunas manifestaciones de la religiosidad popular como el culto de las reliquias e imágenes, así como la frecuencia de peregrinaciones a santuarios marianos. De igual forma para la primera Conferencia del Episcopado Latinoamericano, llevada a cabo en la ciudad de Río de Janeiro en el año 1955, estas prácticas de piedad popular no son consideradas problemáticas o motivos de desviación de la doctrina católica<sup>13</sup>.

El punto de quiebre podría focalizarse en un cambio de mentalidad en el desarrollo del continente con el éxodo progresivo del mundo rural a la urbe, la polarización de ambas culturas y ciertas pretensiones de negación del propio pasado religioso como un fenómeno de religiones de masa, en franca contraposición a una fe más racional e ilustrada (Bianchi 2009, 560).

### El acontecimiento profético del Concilio Vaticano II propuso algu-

de la Liberación: Una visión desde América Latina”. Carthaginensia: Revista de estudios e investigación, 15(28), (1999), 325-345.

<sup>13</sup> La Teología de la Liberación tuvo muy variados referentes teóricos, disciplinarios y contextuales, así como mediaciones de la religiosidad y catolicismo popular. Cfr. Fermín Labarga García, “La religiosidad popular”, J. SARANYANA, Teología en América Latina III: El siglo de las teologías latinoamericanistas (1899-2001) (Madrid: Iberoamericana, 2002), 393-441, 396.



nos cauces de reflexión posterior a partir de la Constitución dogmática Lumen Gentium y la Constitución pastoral Gaudium et Spes. En ambos documentos se presentan pistas teológicas y culturales para considerar la fe del pueblo de Dios contextualizada en el mundo. Hay diversas formas de referirse a esta temática: religión del Pueblo (Evangelii Nuntiandi), catolicismo popular (Documento de Puebla #444), cristianismo popular, piedad popular (Documento de Aparecida), espiritualidad popular, mística popular<sup>14</sup>. De esta forma el Documento de Medellín (1968) reflexiona sobre la necesidad de un proceso de una nueva pedagogía pastoral a modo de inculturación del evangelio incluida en la concepción de “lo popular” como una forma más integradora y dinámica de la misma cultura (Gera, 1990)<sup>15</sup>. Diversas denominaciones para una mejor visión de la pastoral popular que requiere de una actitud humilde de acompañamiento constante al pueblo, a fin de discernir y evangelizar la propia cultura y sus manifesta-

ciones de religiosidad<sup>16</sup>. De igual forma se reafirman estas ideas por parte del teólogo Segundo Galilea quien recuerda que en toda cultura hay un primado de lo religioso, un testimonio de la existencia divina y de la necesidad espiritual tanto personal como comunitaria. Este elemento es la religiosidad del catolicismo popular<sup>17</sup>:

La expresión de la religiosidad popular es fruto de una evangelización realizada desde el tiempo de la Conquista, con características especiales. Es una religiosidad de votos y promesas, de peregrinaciones y de un sinnúmero de devociones, basada en la recepción de los sacramentos, especialmente del bautismo y de la primera comunión, recepción que tiene más bien repercusiones sociales que un verdadero influjo en el ejercicio de la vida cristiana. (Documento de Medellín, VI,2).

Estas intuiciones recordarán la primigenia teología del mártir San Justino sobre las semillas del Verbo esparcidas en las culturas<sup>18</sup>. El

sexto documento de Medellín sobre Pastoral Popular urge el estudio y la reflexión seria sobre las expresiones religiosas con una enorme reserva de virtudes auténticamente cristianas, especialmente en orden a la caridad (VI,2).

**Los sabios y entendidos de este mundo no son capaces de interpretarla por cuanto carecen del ingrediente fundamental que es la “humildad” de los sencillos (Mt 11, 25; Lc 10,21)**

Se advierte en la expresión de la religiosidad popular una enorme reserva de virtudes auténticamente cristianas, especialmente en orden a la caridad, aun cuando muestre deficiencias su conducta moral. Su participación en la vida cultural oficial es casi nula y su adhesión a la organización de la Iglesia es muy escasa.

La década de los años setenta generó una serie de estudios sobre la religiosidad popular. Esto se debió en parte por el pedido de los obispos reunidos en Medellín a realizar estudios serios y sistemáticos, sea en universidades católicas, sea en otros centros de investigación socio-religiosa (VI, 10). De otra parte por el influjo de la exhortación apostólica Evangelii Nuntiandi del Papa Paulo VI en que se insiste en la evangelización del mundo contemporáneo. Esto desembocará en una revalorización de la piedad popular a través del documento de Puebla (DP 444-469) que reafirma la opción profética, preferencial y solidaria por los pobres formulada en la conferencia anterior (Azcuy 2013) y en el proceso de madurez de la experiencia espiritual del pueblo pobre del continente a través

expresiones resultan ambiguas y pueden sugerir la idea de que estamos ante un fenómeno pagano aun no fecundado por la riqueza del evangelio”. Cfr. Enrique Ciro Bianchi, op. cit., 562.

14 La fe del pueblo tiene una experiencia mística con sus propios gestos, símbolos y sentimiento religioso. Cfr. Jorge Seibold. La mística popular (México: Buena Prensa, 2006).

15 No se trata de una nueva opción del proceso de inculturación, sino de la misma opción evangélica por los pobres y los grupos excluidos. Cfr. Lucio Gera. 1990. “San Miguel, una promesa escondida”. Virginia Raquel Azcuy, José Carlos Caamaño y Carlos María Galli (CET) Escritos Teológico-Pastorales de Lucio Gera, 2, 1982-2007.

16 Cfr. Patricio Merino Beas. 2014. “La diversidad religiosa como problema teológico en América Latina. Relación entre la teología de la liberación y la religiosidad popular”, Anales de teología (Vol. 16, No. 2, pp. 245-279). Universidad Católica de la Santísima Concepción.

17 Cfr. Segundo Galilea. 1981. Religiosidad popular y pastoral hispano-americana. Centro Católico de Pastoral para Hispanos del Nordeste.

18 Esta forma de presentar la religiosidad popular ha sido criticada por algunos autores como Enrique Ciro Bianchi, quien señala que “estas

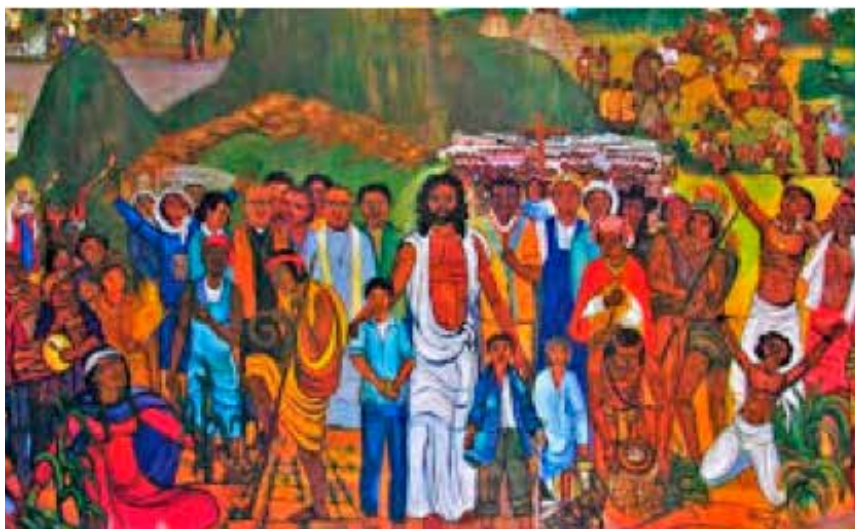


de sus logros y tropiezos como un camino de afirmación de su dignidad humana en el encuentro con el Señor, crucificado y resucitado (Gutiérrez 2000, 115)<sup>19</sup>. Este camino es

**El punto de quiebre podría focalizarse en un cambio de mentalidad en el desarrollo del continente con el éxodo progresivo del mundo rural a la urbe, la polarización de ambas culturas y ciertas pretensiones de negación del propio pasado religioso como un fenómeno de religiones de masa, en franca contraposición a una fe más racional e ilustrada (Bianchi 2009, 560)**

su propia espiritualidad del seguimiento de Jesús, que se recrea al beber en su propio pozo, siguiendo la imagen de San Bernardo de Claraval<sup>20</sup>, cuya agua limpia y fertiliza nuevas tierras mediante la conversión, gratuidad y alegría cristiana. De ahí que el seguimiento es caminar hacia Dios y caminar con Dios en la historia (Sobrinó 1993).

El aporte de Juan Carlos Scannone a la reflexión teológica es singular. El filósofo y teólogo argentino privilegia la importancia de considerar al pueblo latinoamericano como el primer oprimido y primer sujeto de la teología y su misión es la de acompañar al pueblo en el camino que autónomamente debe recorrer<sup>21</sup>. De forma similar, pero con una marcada orientación de la pra-



xis liberadora de la Teología de la Liberación, el teólogo de Venezuela Pedro Trigo destacará la importancia y primacía de la experiencia del Dios liberador y su consecuencia como praxis del seguimiento de Cristo en una iglesia encarnada en la iglesia de los pobres. El teólogo se encuentra con el pueblo cristiano en una relación de libertad que transforma y en la que se va haciendo cristiano junto con el pueblo creyente y oprimido<sup>22</sup>.

El teólogo Ignacio Ellacuría sostiene que el universo simbólico de los pueblos, que todavía mantienen sus culturas propias, es un universo simbólico, popular y religioso que trae a Dios a la historia y cuya espiritualidad está en la vida y en los cantos de los más pobres (1987, 17-21). La reflexión teológica posterior destacará, paradójicamente, el valor liberador del dinamismo de la religiosidad popular, que fuera criticado previamente por el peligro de superficialidad y alienación de

una pastoral de corte sacramental. Si bien este riesgo existe en cualquier tiempo y enfoque pastoral, la jerarquía eclesial latinoamericana ha ponderado precisamente el aporte de la religiosidad popular. Se trata de una fuerza activamente evangelizadora que brota de la presencia del Espíritu a través de valores, criterios, conductas y actitudes que constituyen la sabiduría del pueblo (Documento de Santo Domingo # 36) y una espiritualidad encarnada en la religión del pueblo sencillo (Documento de Aparecida # 263) donde actúa la gracia de Dios para un crecimiento en santidad y justicia social.

La religiosidad popular, como vida según el Espíritu, es el espacio comunitario de reconstrucción de su propia identidad y libertad a través de la oración, contemplación y testimonio<sup>23</sup>. Estas manifestaciones son un modo alternativo de resistencia cultural, ética y espiritual<sup>24</sup> de los oyentes privilegiados de la Palabra. Los sabios y entendidos de este mundo no son capaces de interpretarla por cuanto carecen del ingrediente fundamental que es la "humildad" de los sencillos (Mt 11, 25; Lc 10,21) que da:

“...un saber con sabor; un saboreo espiritual de la palabra del Se-

19 Cfr. Virginia Raquel Azcuy. "La pobreza de la Iglesia y los signos de los tiempos. Medellín como recepción inacabada del Vaticano II", Teología: revista de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Católica Argentina, [110], [2013]:111-138; Gustavo Gutiérrez. "Situación y tareas de la teología de la liberación". Revista latinoamericana de teología [2000], vol. 17, no. 50: p. 101-116.

20 Cfr. Gustavo Gutiérrez. Beber en su propio pozo en el itinerario espiritual de un pueblo. (Salamanca, Sígueme: 1998).

21 Cfr. Juan Carlos Scannone. Teología, cultura popular y discernimiento. (Salamanca, Sígueme:1977).

22 Para conseguir este cometido es imprescindible que dicha relación se dé en la casa del pueblo, en la cultura popular entendida como lenguaje, ritmos, tópicos, lógicas, sentires, expresiones simbólicas, organización y catolicismo popular. Cfr. Pedro Trigo. 2001. "Cuál es el acto primero del que la Teología de la Liberación es acto segundo". Caracas, Ite. Citado en Jorge Costadoat. "Identidad de la Teología Latinoamericana y la Teología de la Liberación", Perspectiva Teológica, 50(1), [2018]: 19.

23 Cfr. Paulo Richard, op. cit., p. 328.

24 Ibídem, p. 333.

ñor que alimenta nuestra vida y es la fuente de nuestra alegría. Sabiduría que nace del seguimiento de Jesús”<sup>25</sup>.

## A modo de conclusión

De la Conferencia de Medellín y su reflexión y actuar pastoral posterior hemos aprendido a revalorizar la religiosidad popular como un “caminar” con la energía vital de la acción de la Palabra, la Espiritualidad y la Solidaridad, tres elementos de singular importancia para evitar el fundamentalismo, espiritualismo y asistencialismo. Una forma en que la persona creyente está llamada a vivir en coherencia y radicalidad el evangelio y el Reino de Dios.

La semilla de la Iglesia de los Pobres sembrada por los pontífices Juan XXIII y Paulo VI caló en la tierra abonada por el documento *Populorum Progressio* y fue fecunda en los textos de Medellín y en su praxis como una iglesia de servicio y comunión. Hoy, cincuenta años después del acontecimiento histórico de Medellín, quedan tareas pendientes de reflexión y búsqueda de soluciones humanas a través de un discernimiento que contempla la acción del Espíritu y el compromiso renovado ante los grandes conflictos de nuestro tiempo. Algunas de estas dificultades se han afrontado con decisión pero todavía exigen la toma de decisiones reales y concretas para contribuir al bienestar de la humanidad: una conciencia del cuidado de la casa común, la cuestión de género y el respeto y dignidad de la persona, la mirada misericordiosa y la ayuda humanitaria para los desplazados y migrantes, la dimensión espiritual y cultural en un mundo global, el diálogo ecuménico e interreligioso

so entre otros. Son algunas de las tareas que esperan respuesta para iluminar el caminar renovado de la iglesia latinoamericana en su servicio y misión.

Este camino consistirá entonces en un proceso de madurez de la experiencia espiritual del pueblo pobre del continente a través de sus logros y tropiezos como una experiencia pascual de afirmación de su dignidad humana en el encuentro con el Señor, crucificado y resucitado.

*\* Carlos Ignacio Man Ging S.I.  
Doctor Maximilian Universität München,  
Alemania, Decano de la Facultad de  
Ciencias Filosófico-Teológicas PUCE.*

## REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Azcuy, Virginia Raquel. 2013. La pobreza de la Iglesia y los signos de los tiempos. Medellín como recepción inacabada del Vaticano II. *Teología: revista de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Católica Argentina*, (110), 111-138.
- Azcuy, Virginia Raquel, Caamaño, José Carlos y Galli, Carlos María (CET). *Escritos Teológico-Pastorales de Lucio Gera*, 2, (1982-2007).
- Bianchi, Enrique Ciro. 2009. El tesoro escondido de Aparecida: la espiritualidad popular. *Teología: revista de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Católica Argentina*, (100), 557-576.
- Boff, Clodovis. La originalidad histórica de Medellín, en <http://www.servicioskoinonia.org/relat/203.htm> (consultada el 27 de agosto de 2018); versión original en portugués: “A originalidade histórica de Medellín”, en *Convergencia* 33/317 (1998) 568-576.
- Cabestrero, Teófilo. 1999. En Medellín la semilla del Vaticano II dio el ciento por uno. *Revista latinoamericana de teología*, vol. 16, no. 46, p. 59-73.
- Casaldáliga, Pedro. 2002. Quedan los pobres y Dios.
- Costadoat, Jorge. 2018. Identidad de la Teología Latinoamericana y la Teología de la Liberación. *Perspectiva Teológica*, 50(1), 19.
- Ellacuría, Ignacio. 1987. Aporte de la teología de la liberación a las religiones Abrahámicas en la superación del individualismo y del positivismo. *Revista latinoamericana de teología*, vol. 4, no. 10, p. 3-28.
- Galilea, Segundo. 1981. *Religiosidad popular y pastoral hispano-americana*. Centro Católico de Pastoral para Hispanos del Nordeste.

- Gutiérrez, Gustavo. 1981. *Teología de la liberación: perspectivas* (No. 261.625). Centro de Estudios y Publicaciones (CEP).
- Gustavo. 1998. *Beber en su propio pozo en el itinerario espiritual de un pueblo*. Salamanca: Sígueme.
- Gustavo. 2000. Situación y tareas de la teología de la liberación. *Revista latinoamericana de teología*, vol. 17, no. 50, p. 101-116.
- Iglesia Católica, Paulo VI. 1975. *Evangelii nuntiandi: exhortación apostólica sobre la evangelización en el mundo contemporáneo*. San Pablo.
- Iglesia Católica, Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. 1973. Documento de Medellín. Lima: Ediciones Paulinas.
- Man Ging, Carlos Ignacio. 2017. Lucha contra la corrupción: El rol de la Iglesia en América latina, *AEBCAMagazin*, Año 12 # 12 (diciembre): 16-18.
- Merino, Patricio. 2014. La diversidad religiosa como problema teológico en América Latina. Relación entre la teología de la liberación y la religiosidad popular. *Anales de teología* [Vol. 16, No. 2, pp. 245-279]. Universidad Católica de la Santísima Concepción.
- Navarro, Rosana. 2009. Espiritualidad en América Latina: rasgos de ayer, desafíos teológicos hoy. *Franciscanum. Revista de las ciencias del espíritu*, 51(151).
- Reyes, Armando Bautista, Los doce apóstoles de México, <http://elrincondelahuaca.blogspot.com/2014/05/los-doce-apostoles-de-mexico.html> (consultada el 30 de agosto de 2018).
- Richard, Pablo. 1999. Futuro de la Teología de la Liberación: Una visión desde América Latina. *Carthaginensia: Revista de estudios e investigación*, 15(28), 325-345.
- Silva, Sergio. 2009. La teología de la liberación. *Teología y vida*, 50(1-2), 93-116.
- Sobriño, Jon. 1993. De una teología sólo de la liberación a una teología del martirio. *Revista latinoamericana de teología* [1993], vol. 10, no. 28, p. 27-48.
- Trigo, Pedro. 2012. La teología latinoamericana ante los retos epocales. *Revista latinoamericana de teología* [2012], vol. 29, no. 86, p. 121-133.
- Verdugo, Fernando. 2018. Relectura de Medellín: desafíos actuales para la Teología. *Teología y vida*, 59(1), 111-128. <https://dx.doi.org/10.4067/s0049-34492018000100111>
- Zepeda, José. 2015. Cambio e identidad de la Iglesia en América Latina: Itinerario de la ecle-siología de comunión de Medellín a Aparecida. Universidad Iberoamericana.

25 Cfr. Gustavo Gutiérrez. 1981. «La Teología de la liberación: perspectivas» (No. 261.625). Centro de Estudios y Publicaciones (CEP), citado en Sergio Silva. “La teología de la liberación”, *Teología y vida*, 50(1-2), [2009]: 93-116.



# AMAZONIA: NUEVOS CAMINOS PARA LA IGLESIA Y PARA UNA ECOLOGIA INTEGRAL



*La Santa Sede publicó en octubre 2018 el Documento Preparatorio para el Sínodo sobre la Amazonía que tendrá lugar en Roma en octubre del 2019.*

*Según el anuncio del Papa Francisco del 15 de octubre del 2017, la Asamblea Especial del Sínodo de los Obispos se llevará a cabo en octubre del 2019, su tarea será reflexionar sobre el tema: Nuevos caminos para la Iglesia y para una ecología integral.*

*Esos caminos de evangelización deben ser pensados para y con el Pueblo de Dios que habita en esa región: habitantes de comunidades y zonas rurales, de ciudades y grandes metrópolis, poblaciones que habitan en las riberas de los ríos, migrantes y desplazados y especialmente para y con los pueblos indígenas.*

*En la selva amazónica, de vital importancia, para el planeta, se desencadenó una profunda crisis por causa de una prolongada intervención humana donde predomina una "cultura del descarte" (LS 16) y una mentalidad extractivista. La Amazonía es una región con una rica biodiversidad, un espejo de toda la humanidad que, en defensa de la vida, exige cambios estructurales y personales de todos los seres humanos, de los estados y de la Iglesia.*

*Las reflexiones del Sínodo Especial superan el ámbito estrictamente eclesial amazónico porque se enfo-*

*ca a la Iglesia universal y también al futuro de todo de todo el planeta. Se parte de un territorio específico desde donde se requiere hacer un puente hacia otros biomas esenciales del planeta: cuenca del Congo, corredor biológico Mesoamericano, bosques tropicales de Asia Pacífico, acuífero Guaraní, entre otros.*

*Escuchar a los pueblos indígenas y a todas las comunidades que viven en la Amazonía, como los primeros interlocutores de este Sínodo, es de vital importancia para la Iglesia universal. Se necesita mayor cercanía. Se desea saber cómo imaginar su "futuro sereno" y el "buen vivir" de las futuras generaciones. Cómo colaborar con la construcción de un mundo que debe romper con las estructuras que quitan vida y con las mentalidades de colonización para construir redes de solidaridad e interculturalidad.*

*El Documento Preparatorio está dividido en tres partes, correspondientes al método ver, juzgar y actuar.*

*Se transcribe a continuación el numeral 15. Nuevos caminos del Documento Preparatorio del Sínodo de los Obispos para la Asamblea Especial sobre la Región Panamazónica, 08.06.2018 para promover la reflexión sobre los nuevos caminos para una Iglesia con rostro amazónico:*

## 15. Nuevos caminos

En el proceso de pensar una Iglesia con rostro amazónico soñamos con los pies puestos en la tierra de nuestros orígenes, y con los ojos abiertos pensamos cómo será esa Iglesia a partir de la vivencia de la diversidad cultural de los pueblos. Los nuevos caminos tendrán una incidencia en los ministerios, la liturgia y la teología (teología india).[4]

La Iglesia llegó a los pueblos, movida por el mandato de Jesús y por la fidelidad a su Evangelio. Hoy, necesita descubrir «con gozo y respeto las semillas de la Palabra» (AG 11) en la región.

Todo el Pueblo de Dios, con sus Obispos y sacerdotes, religiosos y religiosas, misioneros y misioneras religiosos y laicos, está llamado a entrar con un corazón abierto en este nuevo camino eclesial. Todos están llamados a convivir con las comunidades, y comprometerse con la defensa de sus vidas, amarlos y amar sus culturas. Los misioneros autóctonos y los que vienen de fuera, deben cultivar la espiritualidad de contemplación y de gratuidad, sentir con el corazón y ver con los ojos de Dios a los pueblos amazónicos e indígenas.

La espiritualidad práctica, con los pies en la tierra, ofrece la posibilidad de encontrar la alegría y el gusto de convivir con los pueblos amazónicos, y así poder valorar sus riquezas culturales en las que Dios sembró la semilla de la Buena Nueva. Debemos ser capaces también de percibir las cosas que están presentes en las culturas, y que por ser históricas, necesitan de purificación, trabajar por la conversión individual y comunitaria, cultivando el diálogo en los distintos niveles. La espiritualidad profética y del martirio nos hace más comprometidos con la vida de los pueblos y sus historias pasadas, con el presente, y mirando hacia adelante para construir una nueva historia.

Estamos llamados como Iglesia



Encuentro preparatorio en Puerto Maldonado (Perú)

a fortalecer el protagonismo de los propios pueblos: precisamos una espiritualidad intercultural que nos ayude a interactuar con la diversidad de los pueblos y sus tradiciones. Debemos sumar fuerzas para cuidar juntos de nuestra Casa Común.

Se requiere una espiritualidad de comunión entre los misioneros autóctonos y los que vienen de fuera, para aprender juntos a acompañar a las personas, escuchando sus historias, participando de sus proyectos de vida, compartiendo su espiritualidad y asumiendo sus luchas. Una espiritualidad con el estilo de Jesús: simple, humano, dialogante, samaritano, que permita celebrar la vida, la liturgia, la Eucaristía, las fiestas, siempre respetando los ritmos propios de cada pueblo.

Animar una Iglesia con rostro amazónico implica, para los misioneros, la capacidad de descubrir las semillas y frutos del Verbo ya presentes en la cosmovisión de sus pueblos. Para esto, es necesario una presencia estable, de conocimiento de la lengua autóctona, de su cultura y de su experiencia espiritual. Solo así la Iglesia hará presente la vida de Cristo en estos pueblos.

Para finalizar, y recordando las palabras del Papa Francisco, quisiéramos «pedir, por favor, a todos los que ocupan puestos de responsabi-

lidad en el ámbito económico, político o social, a todos los hombres y mujeres de buena voluntad: [que] seamos “custodios” de la creación, del designio de Dios inscrito en la naturaleza, guardianes del otro, del medio ambiente; no dejemos que los signos de destrucción y de muerte acompañen el camino de este mundo nuestro» (Homilía en la Misa del inicio del ministerio petrino, 19.03.2013).

Además, también quisiéramos pedir a los pueblos de la Amazonía, que «ayuden a sus Obispos, ayuden a sus misioneros y misioneras, para que se hagan uno con ustedes, y de esa manera dialogando entre todos, puedan plasmar una Iglesia con rostro amazónico y una Iglesia con rostro indígena. Con este espíritu convoqué el Sínodo para la Amazonia en el año 2019» (Fr. PM).

Fuente:

*Amazonia: Nuevos caminos para la Iglesia y para una ecología integral. Documento preparatorio del Sínodo de los Obispos para la Asamblea especial sobre la Región Panamazónica, 08.06.2018*  
[www.press.vatican.va/bollettino/pubblico/2018/06/08/panam.html](http://www.press.vatican.va/bollettino/pubblico/2018/06/08/panam.html)



# AEBCA en Imágenes



## ENCUENTRO ANUAL AEBCA 2018



En el Aula de Pastoral Universitaria de la PUCE se realizó el Encuentro Anual AEBCA 2018. Este acontecimiento se concretó el sábado 10 de noviembre y tuvimos el gusto de saludar a Thomas Krüggeler, Director de América Latina del KAAD/Bonn así como a numerosos miembros de AEBCA que asistieron al evento.

El Wiedersehen tuvo sus höhe Momento con la conferencia de Mauricio López sobre la AMAZONIA: nuevos caminos para la Iglesia y para una ecología integral; la Eucaristía presidida por el P. Fernando Barredo y finalmente, con el almuerzo compartido animada y familiarmente entre todos los asistentes. Bienvenidos!.





*"Probablemente los pueblos amazónicos originarios nunca hayan estado tan amenazados en sus territorios como lo están ahora"*

*Papa Francisco*